

How to read **Hidayah.**

Mufti Abu Lubaba Shah Mansoor *Hafidhahullah.*

First Edition 1437 A.H / 2016

Permission is given for this book to be reproduced for Islamic educational and religious purposes only. No part may be altered without the prior consent of the writer.
For all enquiries please email askfatwa.nz@gmail.com

Translators Preface

حامدا و مصليا و مسلما

In the Name of Allah, the Most Gracious, the Most Merciful

The colossal magnum opus “Al-Hidayah” is a masterpiece which requires no introduction; the following words expound on the significance and prominence it holds in the Hanafi Mazhab:

هذا الكتاب من اشهر مؤلفات الفقه الحنفى و اكثرها تداولاً بين الحنفية فى القديم و الحديث, و قد نال عندهم من العناية والاهتمام ما لم ينله كتاب آخر فى المذهب, سواء فيما يتعلّق بتداوله درسا و تدريسا فى الحلقات العلمية والمدارس والمعاهد والجامعات او ما يتعلّق بخدمته شرحا و تعليقا و تخريجا , فالشروح والتعليقات و غيرها من الاعمال المرتبطة به كثيرة جدا (كشف الظنون لحاجى خليفة: 2-2032-2039)

حتى قال العلامة البنورى رحمه الله : لم يخدم كتاب فى الفقه من المذاهب الاربعة مثل كتاب ((الهداية)), و لم يتفق على شرح كتاب فى الفقه من الفقهاء والمحدثين والحفاظ المتقنين مثل ما اتفقوا على كتاب ((الهداية)). و ناهيك بهذا الاقبال العظيم و تلقى القوم اياه بالقبول.
(مقدمة تحقيقه لنصب الراية: ص16)

قال العلامة اللكنوى رحمه الله فى ترجمته ((قد طالعت ((الهداية)) مع شروحيها... و كل تصانيفه مقبولة معتمدة, لا سيّما ((الهداية)) فانه لم يزل مرجعا للفضلاء و منظرا للفقهاء (الفوائد البهية للكنوى: ص141)¹

This short booklet is an English translation and summarised version of the Urdu book “Irshaad-ut-Taalib Ilaa Maa Fel Hidayah men-al-Mataalib Ya’ni Aap Hidayah Kaese Parhe?” of Mufti Abu Lubaba Shah Mansoor *Hafidhahullah*.

The following is only an abridged translation and therefore several sections have been omitted and others were summarised. Certain discussions have been summarised into tables and flowcharts.

The object of this booklet is to guide and assist the student of Deen when reading the books of Fiqh, especially the book Al-Hidayah.

This translation is my weak attempt which definitely contains many errors, we request the reader to please inform us of any errors which could be corrected in the second edition. The following words brilliantly mention our weak condition:

قال عماد الدين الاسفهانى رحمه الله : انى رأيت انه لا يكتب انسان كتابا فى يومه الا قال فى غده : لو غير هذا لكان احسن, ولو زيد كذا لكان يستحسن, ولو قدّم هذا لكان افضل, و لو ترك هذا لكان اجمل, وهذا من اعظم العبر, و هو دليل على استيلاء النقص على جملة البشر (المدخل لدراسة الفقه لمحمد موسى ص 6)

¹ Taken from المذهب الحنفى لشيخ احمد بن محمد بن نصر الدين النقيب VI 2-Pg 522-Maktaba Abu Hurairah Kharod, India.

و قد روى عن المزني رحمه الله تلميذ الامام الشافعي رحمه الله انه قال: قرأت كتاب الرسالة على الشافعي ثمانين مرة, فمت من مرة الا وكنا نقف على خطأ, فقال الشافعي: هيه, ابي الله ان يكون كتاب صحيحا غير كتابه (كشف الاسرار للبخاري-1-4)²

May Allah Ta'ala grant success to my parents, family and Asatizah. May Allah Ta'ala grant a great reward to our honourable and beloved Ustadh Mufti Masood Cassim *hafidhahullah*, who had directed my attention towards this Kitaab.

May Allah Ta'ala make this treatise beneficial to the student of Deen and may Allah Ta'ala grant this slave first and foremost Ikhlaas, forgive my shortcomings and make this a means of success in this world and the hereafter. Ameen.

Ahqar Muhammad Irshad Motara

17th Zhul Qa'dah 1437

21st August 2016

In order for a person to become well acquainted to the science of Fiqh it is necessary that after the Mutala of the Hashiya and the Arabic commentaries of a Fiqh book the Mutala of Shaami and the Urdu Fatawa books also simultaneously take place.

After making Mutala of Lubab together with Mukhtasar Qudoori and Inayah, Kifayah, Fathul Qadeer etc with Hidayah³, the Mutala of the very same chapter and discussion which is being read from Qudoori, Kanz and Hidayah should be read from Shaami; this is because Shaami is a crux of a thousand two hundred years of Fiqhi research, it discusses the pertinent Masail mentioned in the books of Fiqh and the objections and answers to their texts. Many Fawa'id and delicate issues are mentioned and it solves complex texts and makes Tasheeh when there are differences of opinions and this in turn leads to the knowledge of Fiqh to open up on the reader.

Thereafter, the Mutala of these chapters should be made from the reliable Fatawa books. The method of making Mutala of the Fatawa books is that the contents of the relevant chapters should be skimmed over, whichever answer a person does not know from the questions mentioned in the contents than the book should be opened and the answer should be understood and learnt. When a similar text to that which is mentioned as a reference in the Fatawa book appears in the Darsi books than the students should be informed that such and such contemporary Masail are drawn out from such similar texts. In this way the contemporary Masail will be remembered and the students will understand the technique by which Fatawa are drawn out from the texts of Fiqh i.e. the Ijraa of the science of Fiqh will take place. The books "Imdadul Fatawa" and "Ahsanul Fatawa" are very beneficial in this aspect.

Allama Shamsul Haq Afghani *Rahimahullah* has mentioned that the teacher should make Mutala thrice:

Firstly to have Fahm.

Secondly for Tafheem.

And thirdly for Tasheelul Ifhaam.

However, it should be remembered that immoderation is not a good thing. Laxity is when a teacher does not make Mutala at all and he suffices on Urdu commentaries. On the other extreme, is when the teacher presents every minute detail of his Mutala. Moderation demands that the teacher acquires proficiency over the subject at hand, thus the teacher should make Mutala as much as possible, however, he should present to the students that amount of explanation which will be sufficient for the student to solve the Kitab. The remaining Ma'lomaat will be retained by the teacher as his Sadaqa, when a student poses a question than the teacher will provide a complete Tashaffi Baksh answer from his retained Mutala.

³ Importance of correct Nuskha:

و ما فی الهدایة فی آخر کتاب الطلاق من الکاتب مخالف للنسخة الاصلية افاده فی النهر (172-4-رد المختار-سعيد-باب المستأمن)

1) There are three Funoon which are necessary in order for Hidayah to be understood i.e. Usool Ifta, Usool Fiqh and Qawaaid Fiqh. Allama Qarafi *Rahimahullah (D-682 Hijri)* mentions in *Az-Zhakeera* 55/1:

كل فقه لم يخرج على القواعد فليس بشيء

He also mentions in his *Al-Furooq* 3/1:

من ضبط الفقه بقواعده, استغنى عن حفظ أكثر الجزئيات, لاندراجها في الكليات

2) Mantiq is also a necessary subject, especially when it comes to the discussion of the Daleel, for this reason, one will not be able to solve the Dalaa'il of Fiqh as it ought to be solved without the application of the chapter of Hujjat in Mantiq.

Principles of learning Fiqh

1) Remember the Khulasat-ul- Baab (the synopsis and summation of the chapter).

Previously a Matn would be memorised, however, to remember the Khulasatul Baab is its equivalent in our times.

2) Remember the Qawaaid-ul- Fiqh.

The Qawaa'id are of three types:

a) Ummul Qawaaid (The core and principal laws): Those laws from which many other laws are derived:

اليقين لا يزول بالشك

2) Al-Qa'idah:

ما يجرى في أكثر من باب واحد

ك-الضرورات تبيح المحظورات

3) Ad-Dhaabita:

ما يجرى في باب واحد

ك- زمان البر مستثنى عن اليمين

The above Dhaabita is found only in "Kitaabul Aymaan".

Note: There are 64 Qawaaid, 16 Ummul Qawaaid and 58 Qawaaid in *Al-Ashbaah Wan Nazaair*.

In *Sharh-ul- Majallat el Ahkaam* there are 99 Qawaaid.

Thus in total there are 163 Qawaaid in both Kitaabs. 42 are mushtarak and 79 are ghair mushtarak.

Khulasatul Fiqh

The Masaail of Fiqh are of five types:

1) Aqaaid

2) Aadaab and Akhlaaq

3) Ibadaat

4) Mu'amalaat

5) Uqoobaat.

The above five topics in its entirety would be mentioned in the first era and it would be termed as "Al Fiqhul Akbar". In later times, Aqaaid became a separate Fann called "Ilmul Kalaam" and Aadaab and Akhlaaq was termed as "Ilm-ut- Tasawwuf" (refer to Raddul Muhtaar 79/1).

Below is a diagram of the present-day taqseem of the various subjects

(Note: The above three are like "Jins Aa'lee" and the below blocks of information are like "Jins Saafil"):



Sometimes the above are Murakab (combination):

1) Murakab of Ibaadaat and Muamalaat such as Nikaah. For this reason, Nikah is mentioned after Ibadaat and before Muamalaat.

2) Murakab of Uqoobaat and Ibaadaat like the Kaffaara of Qatl, Yameen, Zhihaar and Sawm.

3) Murakab of Muamalaat and Uqoobaat like Diyat.

Jadeed terminology:

It is mentioned in Al-Majalah-tul- Ahkaam-el-Adaleya that the Masaail of Fiqh may either relate to the Aakhirah or to the Dunya, if they relate to the Aakhirah than it will either refer to our Aqaaid or to our Ibaadaat and if they relate to the Dunya than this will be further divided in three parts:

1) Munakahaat (conjugalinity)

The Arab countries use the terms "Fiqh-ul- Usrah" or "Qa'noon-ul- Ahwaal-esh-Shakhseyah" while the Indo-Pak use the term "Aa'lee Qawaaneen" or "Shaksy Qawaaneen (Personnel Law) taken from the French word Le Statu Personnele.

2) Muamalaat (Business and Commerce).

This is termed as either "Fiqhul Muamalaat", "Al-Qa'noonul Madani" or "Diwaani Qawaaneen".

3) Uqoobaat (Corporal Punishment).

This is termed as “Al- Qa’noonul Jena’ee” in the Arab countries and “Fawjdaari Qawaaneen” in Indo-pak.

The two divisions of Muamalaat:

Muamalaat is divided up into two parts:

1) Muaawazaat/remunerative: This is in contrast to Tabar’ruaat i.e. Tamleek and Tamaluk bela Iwaz such as Hiba (gift) which is Tamleekul Ayn bela iwaz (ownership of an article and entity without remuneration) and Aareyah (to borrow an item) which is Tamleekul Manaafi bela iwaz (ownership of an article and entities usufruct) .

Thus Muaawazaat is the Tamleek and Tamalluk of something in lieu of remuneration, such as Bai (Tamleekul Ayn Bel Iwaz) and Ijaarah (Tamleekul Manaafi Bel Iwaz).

Examples of Muaawazatu Maal be ghairul Maal: Nikaah, Talaaq alal maal, Khula, Itaaq alal maal, Sulh anel Qisaas etc.

Some transactions and deals contain both elements of Muawazah and Tabarru, while others are initially Tabaru and become Muawazah in the end E.g Hiba bel iwaz and Qardh of Mithleyaat.

Refer to the below texts:

و في الهداية: و ان ادعى احدهما شراء و الآخر هبة و قبضا من واحد و اقاما بينة و لا تاريخ معهم فالشراء اولى لان الشراء اقوى لكونه معاوضة من الجانبين, و لانه يثبت الملك بنفسه و الملك في الهبة على القبض و كذا الشراء و الصدقة مع القبض لما بينا

و في الدر المختار: (حلف ليهن فلانا فوهبه فلم يقبل برّ) و كذا كل عقد تبرع كعارية و وصية و اقرار (بخلاف البيع) و نحوه حيث لا يبرّ بلا قبول و كذا في طرف النفي. والاصل ان عقود التبرعات بازاء الايجاب فقط و المعوضات بازاء الايجاب و القبول معا

(كتاب الايمان-باب اليمين في الضرب و القتل:3ج-ص845و846)

فان القرض عارية ابتداء, معاوضة انتهاء والهبة بشرط العوض هبة ابتداء معاوضة انتهاء الخ

(رد المختار - كتاب الوكالة-5-510).

2) Amaanaat (this is in contrast to Dhama’naat).

Amaanat are those transactions and contracts in which there is no Dhamaan (legal liability and responsibility) payable for possessed Amwaal on the condition that there was no negligence.

Amaanat Sareehi are discussed in the chapter of Wadeeat and Dhimny/Ghair Qasdy (unintended) are mentioned in the chapters of Mudharabah and Shirkat.

Dhamanaat is when there is a legal liability such as in Ghasab, Tasarruf fee milkel ghair be doone izne saahebe (transacting and handling the wealth of others without their consent and approval).

Refer to the following texts:

واعلم ان جميع الامانات اذا مات تنقلب مضمونة بالموت مع التجهيل الا في مسائل (فتح القدير-مفاوضة)

قوله: وهذا ضمان الفساد جواب عما يقال كونه رضى باعتناق شريكه لا يوجب اسقاط الضمان كما لو استولد الامة باذن

الشريك يصح و يجب الضمان فقال ذلك في ضمان التملك و ما نحن فيه ضمان الفساد (فتح القدير)

(قوله: و الامانات اذا جحدتها) ذكر الامانات بعد ذكر الودائع لان الامانة اعم من الوديعة و من انواع الامانات مال

المضاربة و العارية و هذه الاشياء عند الجحود بما تنقلب غصبا فكان الضمان الواجب بهذه الاشياء ضمان غصب لان

الامين يصير غاصبا للامانة بالجحود (فتح القدير 225-8)

Four Mutadhaad (opposite) terms.

There are two terms: اثباتات and اسقاطات.

The former is used to establish something while the latter is utilised to drop and omit something.

Sometimes the word تمليكات is used instead of اثباتات.

Certain laws are restricted while others are unrestricted, the below two terms are used to indicate this:

اطلاقات و تقييدات

Refer to the below Ibaaraat:

و في الدر المختار: قوله: هاهنا اعلان : احدهما ان كل ما كان مبادلة مال بمال يفسد بالشرط الفاسد كالبيع و ما لا فلا

كالقرض, ثانيهما ان كل ما كان من التمليكات او التقييدات كرجعة يبطل تعليقه بالشرط و الاصح لكن في الاسقاطات و

الالتزامات يحلف بهما كحج و طلاق يصح مطلقا و في اطلاقات و ولايات و تحريضات بالملائم

(الدر المختار- ما يبطل بالشرط الفاسد: 240-5)

قوله: والضابط قال العلامة عبد البر عن تقويم الدبوسي: الصدقة بالواجب: أى الثابت فى الذمة اسقاط كصدقة الدين على

الغريم و هبة الدين له فتتم له بغير قبول و كذا سائر الاسقاطات تتم من غير قبول الا ان ما فيه تمليك مال من وجه يقبل

الارتداد بالرد و ما ليس فيه تمليك مال لم يقبل كابطال حق الشفعة و الطلاق و هذا ضابطة جيد فتنبه له

(تكملة حاشية رد المختار)

و من وكل آخر بشئ من الاثباتات او الاسقاطات ثم تصرف فيه بنفسه بطلت الوكالة فاذا وكله باعتاق عبده او بكتابتة فاعتقه او كاتبه بنفسه بطلت.

(العناية -باب عزل الوكيل)

و من حدّه الامام او عزّره فمات قدمه هدر لانه فعل ما فعل بامر الشرع و فعل المأمور لا يتقيد بشرط السلامة كالفصاد و البزاع بخلاف الزوج اذا عزز زوجته لانه مطلق فيه والاطلاقات تتقيد بشرط السلامة كالمروور في الطريق

(الهداية-كتاب الحدود-باب حد القذف -536-2)

فالحاصل : ان كل ما كان ن قبيل التمليكات او التقييدات لا يصح تعليقه فمن الاول : الاقرار و الابرء و من الثاني : عزل الوكيل و الحجر على العبد و الرجعة

(فتح القدير -كتاب البيوع-باب البيع الفاسد-448-6)

و فعل المأمور لا يتقيد بشرط السلامة لان الأمر ...اثبات والاثباتات ليست بقابلة للتعليق بالشرط لانه حينئذ يشبه القمار فلذلك لا يتقيد بشرط السلامة بخلاف الاطلاقات فانها رفع القيد فكان من جنس الاسقاطات و هي قابلة للتعليق

(5-118)

The Ta'meemaat in the words of the Fuqaha are also from the اطلاقات, for example:

Three Talaaqs will take place when a person pronounces three Talaaqs; this may be whether they are given collectively or separately, in one Majlis or many Majaalis, in one phrase or many words are utilised.

It is Wajib to have equality between ones wives; this may whether both are Baakira or both are Thayeba, one may be a Baakira while the other is a Thayiba, one may be older while the other may be more recent.

Three portions of a Mas'alah and its division:

The three portions of a Mas'ala are:

- 1) Surat (scenario)
- 2) Hukm (ruling and verdict)
- 3) Daleel (evidence and proof)

The Surat and Hukm are mentioned in the Matn while the Dalaail are found in the Hawaashi (footnotes) and commentaries; they are mentioned briefly in the Hawaashi and detail is found in the commentaries. The Fatawa contain the Intibaaq Khaareji (application) of the Masaail.

Note 1: The books of Fiqh are of four types: Mutoon, Shurooh, Hawaashi and Fatawa.

The Mutoon and concise commentaries are suitable for Dars while the lengthy commentaries are more suitable for Mutala. The Hawaashi and Fatawa are utilised for reference.

Note 2: The core books of Islamic Jurisprudence of the Mutaqademeen are termed as “Ummahaat Sitta”. They are the following books:

Al-Jaami-us- Sagheer, Al-Jaami-ul- Kabeer, As-Siyar-us-Sageer, Al-Siyar-ul- Kabeer, Al-Mabsoot and Al-Ziyaadaat.

The later Fuqaha had prepared the four famous Mutoon with the aid of the above six books. The four well-known Mutoon are:

Al-Mukhtasar-ul-Qudoory, Al-Kanz-ud-Daqaaiq, Al-Wiqayah and Al-Mukhtaar.

The Masaail which have been gathered in these four Mutoon have been taken from the Ummahaat Sitta; for this reason, the Masaail therein are either Uhaadi or Thunaai i.e Imam Muhammad *Rahimahullah* had narrated them directly from Imam Abu Haneefa *Rahimahullah* or via Imam Abu Yusuf *Rahimahullah*.

The necessity for these four Mutoon despite the presence of the Ummahaat Sitta was due to the reason that the initiators of the Mazhab were mainly concerned about the extraction of the Masaail; therefore, they were not able to dedicate themselves to the refinement and polishing of the Mazhab.

The author of Hidayah had taken benefit from the writings of both the Mutaqademeen and the Mutakhereen. He had composed his own new Matn entitled “Bidayatul Muftadi” by taking advantage of the books “Al-Jaami-us-Sagheer” and “Al-Mukhtasar-ul-Qudoori”.

The author of Hidayah had not made any changes in the texts which he had taken from the above two books. Furthermore, if there are any extra points in Al-Jaami-us-Sagheer which are not in Mukhtasar-ul- Qudoori or there are some differences with the text of Mukhtasar-ul- Qudoori then the author of Hidayah would indicate with the words:

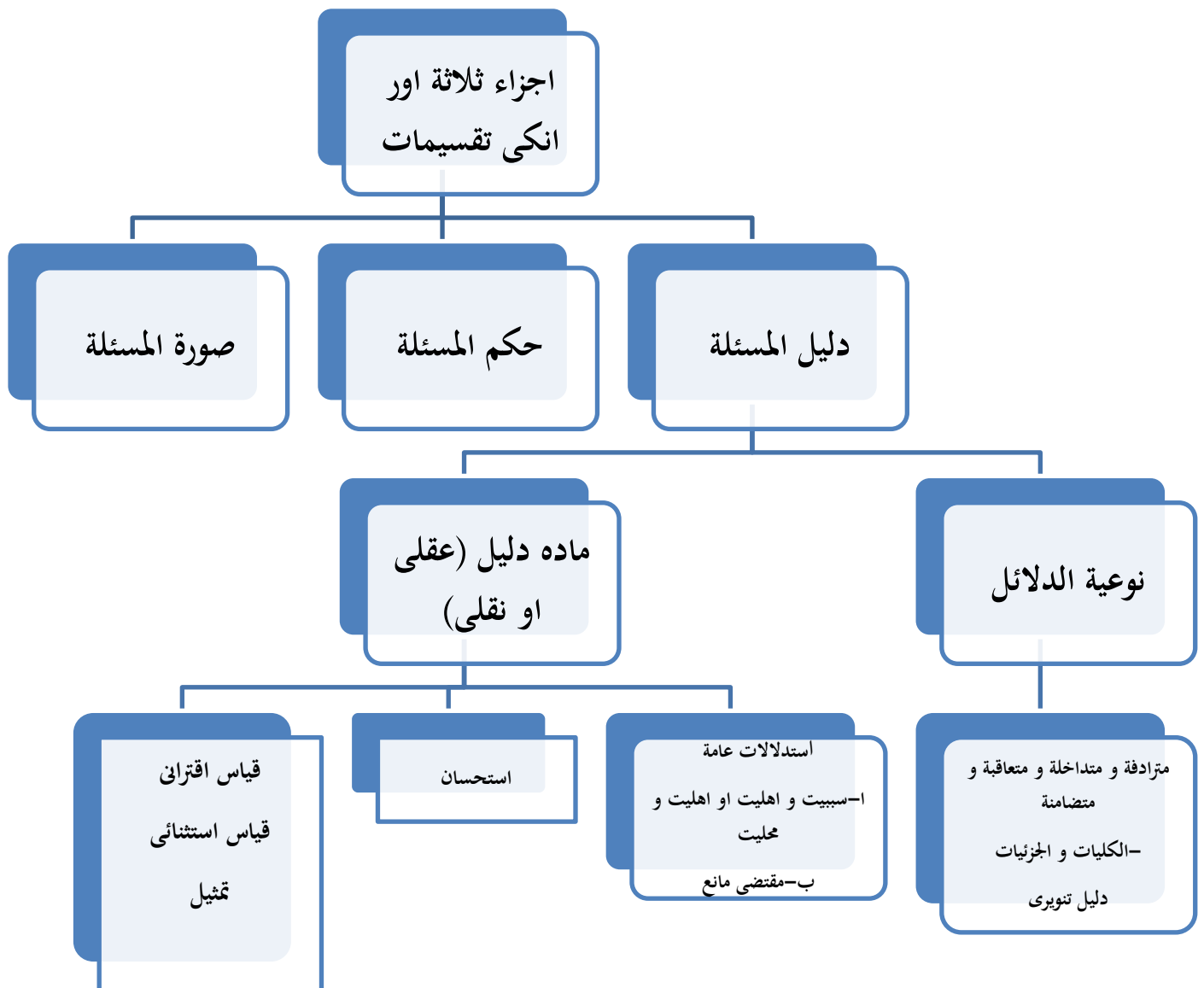
و في الجامع الصغير....

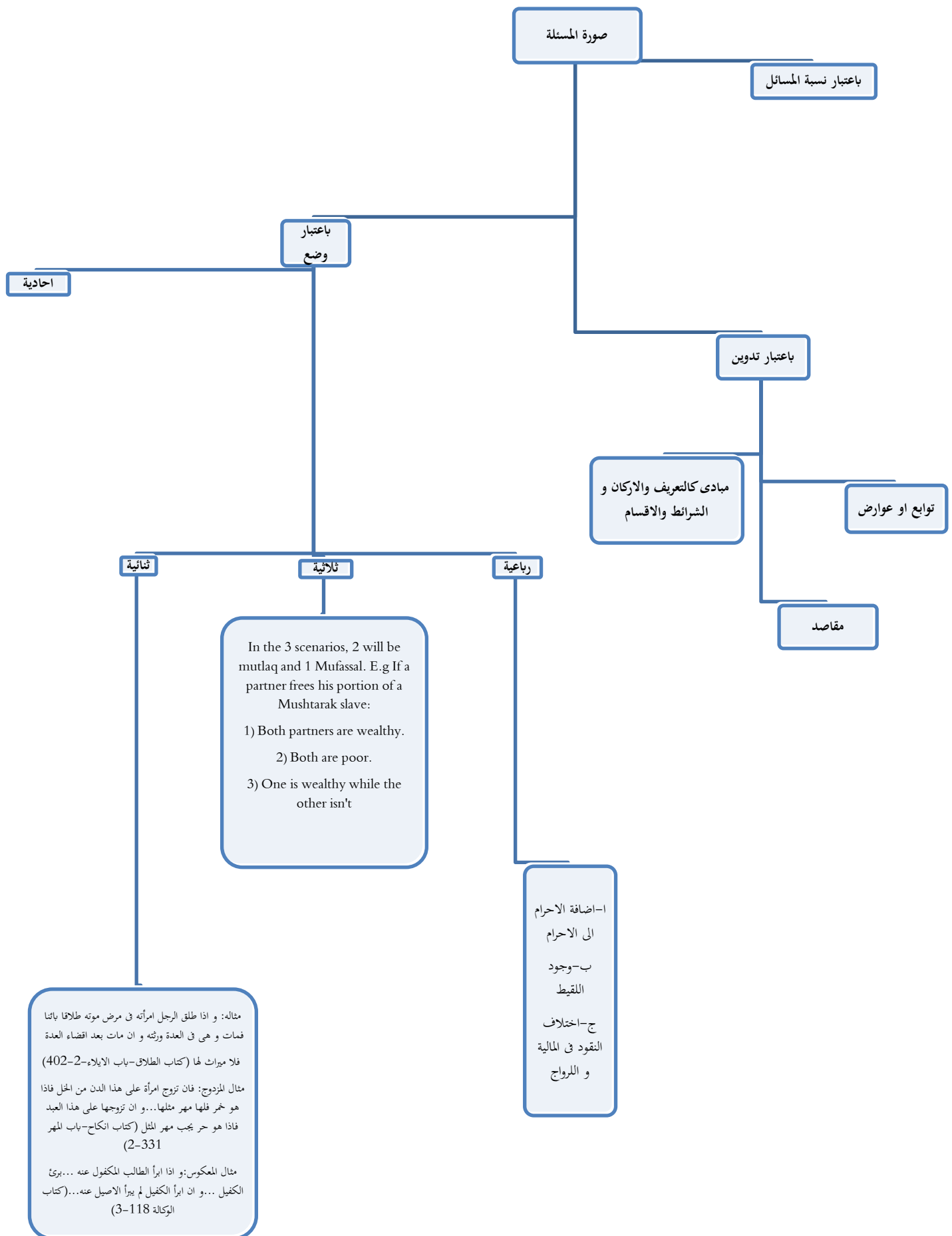
و انت ترى كتب المتأخرين تفوق على كتب المتقدمين في الضبط و الاختصار و جزالة الالفاظ و جمع المسائل و تقويم الدلائل فالعالم المتأخر يصرف ذهنه الى تنقيح ما قالوه و تبين ما اجملوه و تقييد ما اطلقوه و جمع ما فرقوه و اختصار عباراتهم و بيان ما استقر عليه الامر من اختلافهم فهو كما شطة عروس ربّاه اهلها حتى صلحت للزواج تزينها و تعرضها على الازواج و على كل فالفضل للاوائل كما قال القائل:

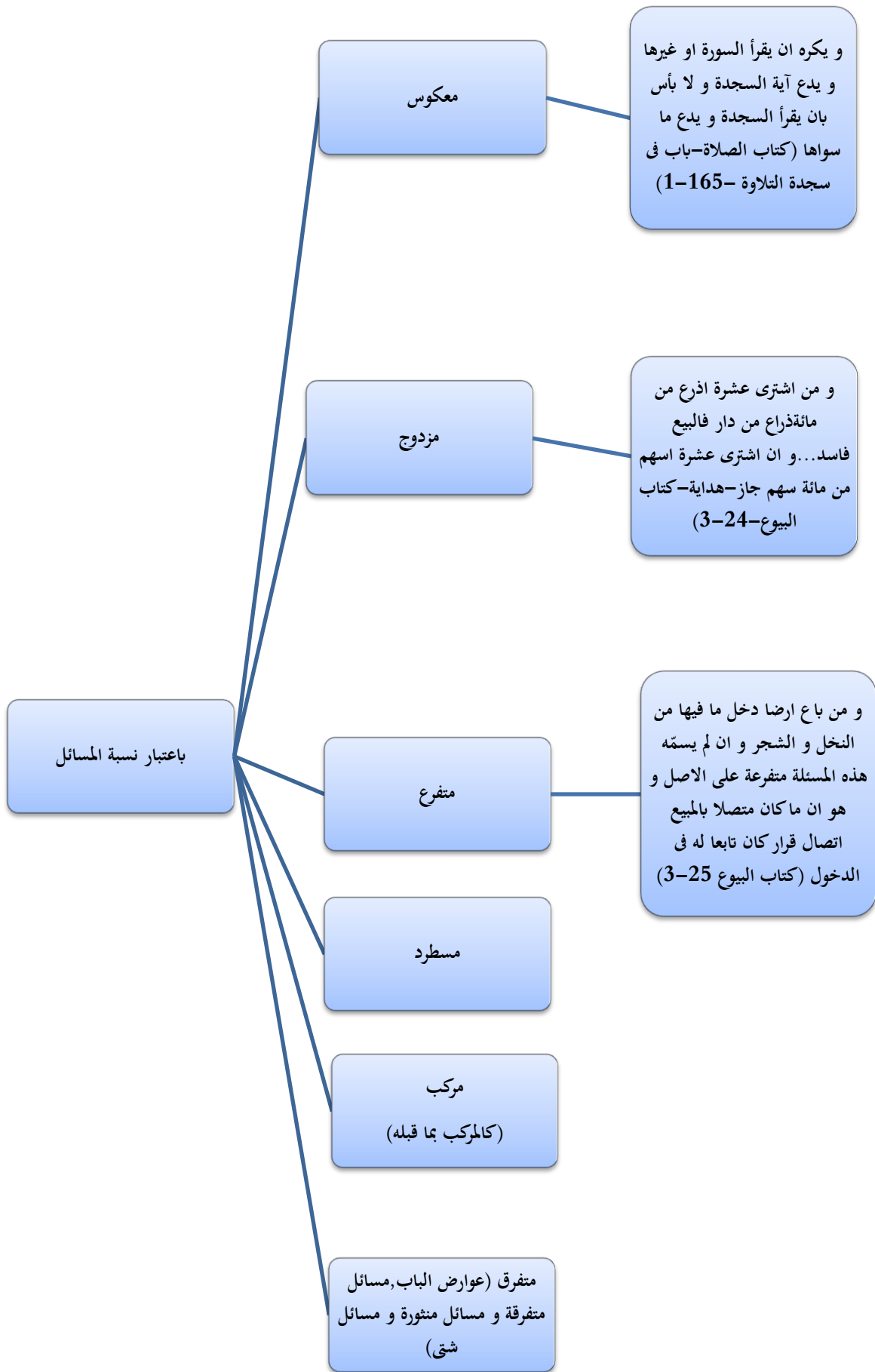
كالبحر يسقيه السحاب و ماله فضل عليه, لانه من مائه

نعم! فضل المتأخرين على امثالنا من المتعلمين, رحم الله الجميع و شكر سعيهم آمين (رد المختار 1-28)

Brief overlook:







Notes: معكوس is when the Surat-e- Mas'ala is linguistically reversed.

مزدوج is when two Mas'ala's are intertwined in some way. In the above example, both Mas'ala's have mention of a collective transaction in which the minimum unit is known; however, all the components are unknown. The former deals with Mithleyaat (comparable items) while the later with Qemeyaat (divergent objects).

Ma'koos and Mazdooj are existent in those Masaa'il which are Thunaa'eya, they can either have one Hukm or different Ahkaams.

Another example of Mazdooj:

و من اشترى عشرة اذرع من مائة ذراع من دار فالبيع فاسد... و ان اشترى عشرة اسهم من مائة سهم جاز

(هداية-كتاب البيوع-24-3)

Ten ziraa is a specified portion and ten portions is an unspecified portion. The former comprises of Jahalat in the Mahal which is a cause of dispute while the latter does not.

Eg of Mukhtaleful Hukm Mazdoojataani (Two Mazdooj which contain diverse rulings):

و من اكل في رمضان ناسيا و ظن ان ذلك يفطره فاكل بعد ذلك متعمدا عليه القضاء دون الكفارة. و لو احتجم و ظن ان

ذلك يفطره ثم اكل متعمدا عليه القضاء و الكفارة

(كتاب الصوم-باب ما يوجب القضاء و الكفارة-226-1)

From the above text we come to learn that if a fasting person consumes food forgetfully and thereafter he regards this to be an invalidator of fast than only Qadha will be necessary, this is because:

ظنّ في موضعه

However, if one regards cupping as an invalidator of fast than this will necessitate Qadha and Kaffaara because:

ظنّ في غير محله

The reason for the above difference is that for one to regard insertion as a nullifier is a place of misunderstanding; however, to regard exiting as a nullifier is quite illogical according to general understanding.

The following chapters have many examples of Ma'koos and Mazdooj:

باب النوافل-فصل في القراءة-باب سجود التلاوة-باب سجود السهو-باب صلاة المريض-باب صلاة المسافر

مستطرد: That which has no relation and connection to what is before it Isaalatan. From this comes the existence of مسائل في غير مظانها

For example:

1) We have two questions (a) Is it masnoon to make Halq (shave) or Natf (pluck) of the underarm hair? (b) With regards to the moustache, is Akhz masnoon or Halq? The answers to these two questions are found in Kitabul Haj- Baab-ul-Jinayat 268/1.

2) Is there Mahr for a married woman who makes suicide before intercourse and Khalwat? The answer to this is in Baabu Nikaah-er-Raqeeq- 342.

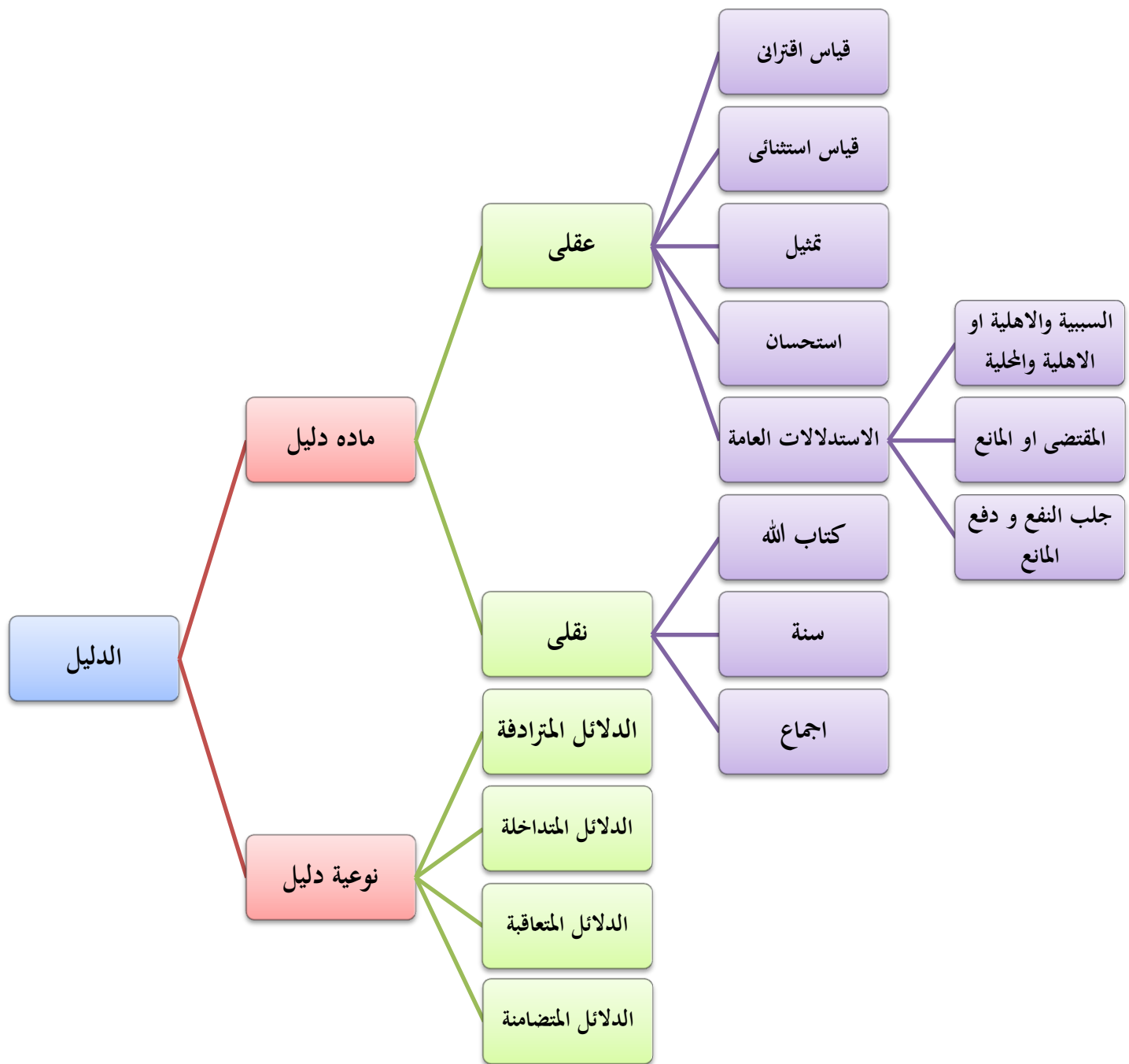
Note: If two Riwayats of the Masaail Mustadrada are mentioned than the Fuqaha have mentioned the following principle:

المذكور في بابه اولى من المذكور في غير بابه

قال في الدر المنتقى: واستفيد منه: ان الحكم المذكور في بابه اولى من المذكور في غير بابه لان كانه استطراد هكذا كان افادنيه والدى فليحفظ

(رد المختار-22-4)

The Third Portion: Ad-Daleel.



Note: When the Dalaail Naqleya are mentioned than the application of the principles of Fiqh should take place. Hence, if a verse of the Noble Qur'an or a Hadeeth is mentioned than instead of a making a word by word translation the following should be stated :

دليل نقلی از کتاب الله, استدلال باشارة النص

دليل نقلي از حديث قولی. استدلال باشارة النص

و يستحب له ان يراجعها لقوله عليه السلام لعمر: مر ابنك فليراجعها, و قد طلقها في حالة الحيض, " و هذا الحديث يفيد

الوقوع بافتضائه والحث على الرجعة بعبارة (3-338)

In the case when the logical proofs are mentioned than practice should be made of how to place the Muqaddamaat in the correct order and thereafter deriving the Nateeja (result and outcome). This procedure is normally explained by the author of Inayah, Kifayah and Muhaqiq Ibn Humam *Rahimahumullah* in his Fathul Qadeer.

Note:

Allah Ta'ala speaks high of logical proofs in the Noble Qur'an:

و تلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه, نرفع درجات من نشاء (الانعام 83)

The above praise is due to the Naqleya and Aqleya proofs which Ibraheem *Alaihis Salaam* was granted:

و كيف اخاف ما اشركتم و لا تخافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا

"انت عاجز من ان تأتي الشمس من المشرق و العاجز ليس برب " نتيجة="انت ليس برب"

"هذا آفل و رب ليس بآفل" نتيجة = "هذا ليس بربي"

Note: An accepted principle and concept is taken from various Naqli proofs and this is sometimes given preference over a solitary Naqli proof such as a Khabr Wahid. Thus the "Hukm Kulli (universal ruling)" is given preference over the "Daleel Naqli Juz'ee".

Furthermore, sometimes the Fuqaha mention "This ruling is Khilaaf (contrary) to Qiyaas; however, we have left the Qiyaas due to a verse of the Qur'an, Hadeeth or Ijmaa and we have practiced on the Naqli Daleel".

From the above statement a doubt arises, is it necessary for one to practice on a Naqli Daleel that it should not oppose Qiyaas or that the Qiyaas does not contradict the Nass?.

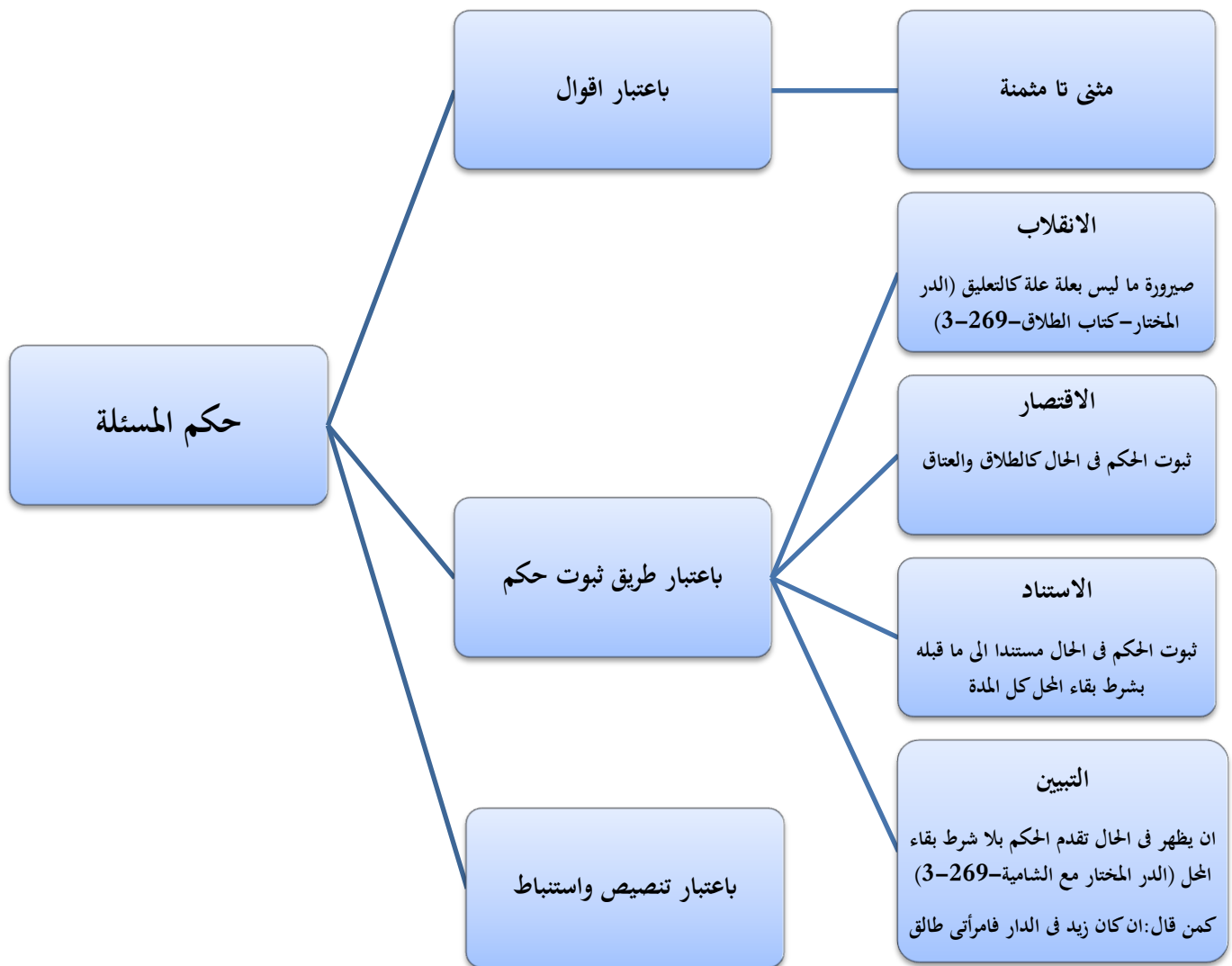
The answer to this doubt is that the meaning of Qiyaas in this context is that of a Qa'idah Shar'iah which is derived and supported with many Nusoos. Thus in reality it is not a logical proof but rather it is the crux of many Naqli Dalaail. The below famous meaning of Qiyaas is not meant:

تعدية الحكم من الاصل الى الفرع

This has been mentioned by Ibn Humam *Rahimahullah* in his commentary; refer to Kitaab-us-Sawm 264/2.

Thus in conclusion, the meaning of the above statement is that eventhough the ruling is Khilaaf of Qiyaas i.e contrary to the accepted Qawaaid of Shariah, then too we had made an exception to the general Qa'idah due

to the Kaas Nas. This practice of “Istithnaa” is called Istihsaan.



Notes:

والاستناد و التبيين شئ واحد والفارق بينهما: اشتراط بقاء المحل و عدم اشتراطه

(رد المختار: باب الطلاق الصريح 3-269-الاشباه والنظائر: 3)

Refer to below text of Hidayah wherein the term “Istinaad” has been used:

و الملك يثبت مستندا... (كتاب الحدود-باب الوطني الذي يوجب الحد والذي لا يوجهه-2-519)

لانه ملكه مستندا الى وقت الاخذ... فاورث شبهة

(كتاب السرقة-باب ما يحدث السارق في السرقة-2-554)

لان ملكه ثبت مستندا و هذا ثابت من وجه دون وجه فلا يظهر في حق التضمين

(كتاب العتاق-باب العبد يعتق بعضه-2-462)

Also refer to Baab-ul-Murtad 21/2.

The third taqseem discusses whether the ruling is explicitly mentioned in the Qur'an and Sunnah or is the ruling deduced by the Fuqaha. Mansoos laws are called شرع منزل and the Mustanbat laws are called شرع مؤول

Both are Waajibul Amal, however, the former is loftier and holds more strength to the latter, it also does not have the possibility of change contrary to the latter.

قياس اقتزاني; First type of Daleel.

The Daleel in which the Nateeja or Naqeedh Nateeja be'aynehi is not mentioned is called Qiyaas Iqtiraani. It is called Iqtiraani (to join) because two Muqadamaat are linked together in order to arrive to a conclusion. The first Muqadama is called “Sughra” and the second is called “Kubra”. Each Muqadama has two parts i.e Maudoo and Mahmoo. Thus in conclusion, there are four parts; two portions are repeated while the other two are not repeated. The repeated portions are called “Hadd-e-Awsat” (it makes the Kaas into Aam and is the Illat of the Nateeja).

An example taken from Hujjat-ul-Allah-el-Baaligah is the following:

هدى الانبياء مأمور بالاقتداء والسجود هدى الأنبياء

The Hadd-e-Awsat in the above example is the Maudoo in the Sughraa and the Mahmool in the Kubraa; thus this is Shakl Raa'bi. Once the Hadd-e-Awsat is dropped than the Nateeja will be as follows:

فالسجود مأمور بالاقتداء

Had-e-Awsat has many other names such as:

سبب-امارت-داعى-مستدعى-باعث-حامل-علامة-مناط-دليل-مقتضى-موجب-مؤثر-معرف
(المدخل الى مذهب الامام احمد بن حنبل للشيخ ابن بدران الدمشقى 147-بحواله اساس المنطق)

The Four Shakl's:

و للمتقدمتين باعتبار الوسط اربعة أشكال (مختصر ابن حاجب -97)

Shakl-e-Awwal: The Hadd-e-Awsat are both in the **middle**; the Mahmool in the Sughra and the Maudoo in the Kubraa.

Eg:

ا- ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين و كان الشيطان لربه كفورا

نتيجه = فالمبذرين اخوان للكفر لربه

ب- انا فرطكم على الحوض من ورده شرب منه و من شرب منه لم يظماً ابدا

(صحيح البخارى -كتاب الفتن-1045-2)

نتيجه = فمن ورد الحوض لم يظماً ابدا

ج- من آذى مسلماً فقد آذاني و من آذاني فقد آذى الله (الجامع الصغير -2-574)

د- الاستيلاء محظور... والمحظور لا ينتهض سبياً للملك (كتاب السير-باب استيلاء الكفار-2-581)

نتيجه = فالاستيلاء لا ينتهض سبياً للملك

Shakl-e-Thaani: The Hadd-e-Awsat are both in the **end**; the Mahmool in both the Sughra and the Kubraa.

ا- هذا آفل و ربى ليس بآفل

نتيجه = هذا ليس بربى

ب- لا يدخل الجنة مشرك و من يدعو غير الله مشرك

نتيجه = فمن يدعو غير الله لا يدخل الجنة

ج- و ينعقد النكاح بلفظين يعبر باحدهما عن الماضي و بالآخر عن المستقبل مثل ان يقول : زوّجني فيقول: زوّجتك لان

هذا توكيل بالنكاح , و الواحد يتولى طرفي النكاح (205-2)

صغرى: هذا توكيل بالنكاح

كبرى: الواحد يتولى طرفي النكاح

نتيجه : فالواحد يتولى طرفي هذا

Shakl-e-Thaalith: The Hadd-e-Awsat are both in the **beginning**; the Maudoo in both the Sughra and the Kubraa.

ا- كل مسكر خمر و كل مسكر حرام

(الجامع الصغير 2-286)

ب- اذا طلق الرجل امرأته في مرض موته... و قال الشافعي : لا ترث في الوجهين

صغرى: (دليل الشافعي رحمه الله) "لان الزوجة قد بطلت بهذا العارض

كبرى: و هي (اي الزوجة) السبب (اي سبب الميراث)

نتيجه : فسبب الميراث قد بطل بهذا العارض

(كتاب الطلاق-باب طلاق المريض-2-402)

Shakl-e-Raabi: The Hadd-e-Awsat is at both **sides**; the Maudoo in the Sughra and the Mahmool in the Kubraa.

من اطاع الله دخل الجنة و من اطاع الرسول فقد اطاع الله

نتيجه=من اطاع الرسول دخل الجنة

كل منكر لختم النبوة كافر والقاديانيون منكرون لختم النبوة

نتيجه= فالقادياني كافر

و لا بأس بان ينفل الامام في حال القتال يحرض على القتال(كتاب السير, باب الغنائم و قسمتها, فصل في التنفيل:2-

صغرى: لان التحريض مندوب

وهذا (اى التنفيل حال القتال) نوع تحريض

نتيجه: هذا (اى التنفيل حال القتال) مندوب

Note: When a person endeavours to find the Nateeja than the focus should be directed towards the Umdatul Kalaam (Mahkoom Alae), one should not pay any attention to the Fadlatul Kalaam or Tawaabeul Kalaam (Huroof Jaarah, Huroof Sila wa Rabt and Mansoobaat etc). However, it is necessary to keep the Harf-un- Nafee and Harf-ut- Tab'eedh together with the Nateeja, as they will be part of the Nateeja.

Occasionally some changes will need to be made in order for the Tarteef of the Muqadamaat to become clear, refer to the following example:

فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين و لا يجزئ فيه الاطعام لانه لم يرد به نص و المقادير تعرف بالتوقيف

(اول كتاب الديات : 4-584)

مع التغير: لانه لم يرد به نص و المقادير تعرف بالنصوص

Note: When the Hadd-e-Awsat contains a Dhameer or an Ism-ul- Ishara than by identifying the Mar'jaa or Musharan Ilae the Lafzy repetition of the Hadd-e-Awsat will become clear.

The condition of the Ashkaal Ar'ba'ah

With regards to Kammeyat (Kulliyat and Juz'eyat) it is necessary that one Muqaddama should be a Kulli. Secondly, with regards to the Kaefeyat (Ijaab and Salb) it is necessary that one should be positive. Thus if both parts are Juz'eya or both are Saaliba (negative) than the Nateeja will not become clear. Allama Muhebullah Bahaari writes in his "Sullam-ul-Uloom":

و لا قياس من جزئيتين و لا سالتين و النتيجة تتبع احسن المتقدمتين كما و كيفا (ص 173)

Sometimes some alterations and adjustments to the text will be required in order for the Ashkaal to be correct.

قوله : فالأن حق الشفعة ليس بحق متقرر , اقول : على هذا التقرير لا يوجد شرط انتاج الشكل الاول الا ان تجعل الصغرى

موجبة سالبة المحمول والاحسن ان يقرر هكذا و كل حق يصح الصلح عنه حق متقرر حتى يكون من الشكل الثانى

(عناية على هامش فتح القدير : 8-336)

Note: Whenever the above conditions are found than the Nateeja will always be correct, however, when the conditions are not found than too it is possible that the Nateeja comes out correct or it may also come out as incorrect.

Dr Abdullah Abbaas Nadwi has written in "Tafheem-ul- Mantiq" that there are two conditions for Shaki-e-Thaani to be correct, in their absence the correct conclusion cannot be found across the

board i.e the correct conclusion could be found in some words; however, if other words are used than it will be incorrect.

و هذا الدليل و ان انتج المقصود... فانما انتج ذلك لخصوص المادّة, و الدليل في حد ذاته باطل, لانه قياس اقتراني من الشكل الاول, و معلوم انه يشترط لانتاجه ان تكون صغراه موجبة, و هذا الدليل المذكور صغراه سالبة, و لا يجوز الاستدلال بالشكل الاول في حال كون صغراه سالبة, لاختلال شرط الانتاج, كما تقدم ايضاحه و ان انتج المقصود في بعض الحالات لخصوص المادّة, فتنبه لذلك

(آداب البحث والمناظرة-شيخ مُحمَّد امين شنقيطى- ص 53- مكتبة ابن تيمية, القاهرة)

Therefore, if the conditions of the Ashkaal are not present despite the correct Nateeja being found than in such a case it will be Shakl-e-Awwal with regards to its Haqeeqat and Maadah, eventhough it will apparently be Shakl-e-Thaani or Shakl-e-Thaalith.

الأشكال	النتيجة
الشكل الاول	الموجبة الكلية
الشكل الثاني	السالبة الكلية او الجزئية
الشكل الثالث	السالبة او الموجبة الجزئية

Thus if the Nateeja of Shakl-e- Thaani and Shakl-e- Thaalith in Hidayah is “Mu’jiba Kulleya” than the interpretation will be that the statement is Shakl Awwal with regards to its Maada, even though it may be another Shakl with regards to its Surat.

The seven scenarios of the Ashkaal Arba’ah:

The author of Hidayah *Rahimahullah* does not always mention all three components i.e Sughra , Kubra and Nateeja, but rather he omits one or two components. Allama Ibn Haajib *Rahimahullah* mentions:

و قد تحذف احدى المقدمتين للعلم بها

و في شرحه : قد تحذف احدى مقدمتي البرهان للعلم بها, فالكبرى مثل : هذا يحد, لانه زان و الصغرى مثل : هذا يحد لان كل زان يحد و منه قوله تعالى :

((لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا))

(مختصر ابن حاجب شرح القاضى عضد الملة و الدين: 89 و مثله في روضة الناظر: 1-75)

عادة الفقهاء اهمال احدى المقدمتين فيقولون في تحريم النبيذ: "النبيذ مسكر" فكان حراما كالخمر " و لا تنقطع المطالبة عنه ما لم يردّ الى النظم الذى ذكرناه, والله اعلم"

Thus seven scenarios are possible:

1. All three components are mentioned.
2. Sughra and Kubra.
3. Sughra and Nateeja.
4. Kubra and Nateeja.
5. Only Sughra.
6. Only Kubra.
7. Only Nateeja.

Note: The last scenario can only be conceived mentally and not literally. Hidayah and other commentaries do not suffice on the Nateeja/Da'wah without mentioning the Daleel. Thus in reality there is six scenarios and not seven.

The following are examples of the above six forms:

1- مذكور المقدمتين والنتيجة:

و يطوف بالبيت كلما بدا له, لانه يشبه الصلاة وقال عليه السلام "الطواف بالبيت صلاة" و الصلاة خير موضوع فكذا
الطواف" (الهداية: كتاب الصلاة -باب الاحرام : 1-224)

صغرى: الطواف يشبه الصلاة

كبرى: الصلاة خير موضوع

نتيجته: الطواف خير موضوع

2-مذكور المقدمتين, محذوف النتيجة:

و ان مات الزوج بعد ما قضي عليه بالنفقة و مضى شهور, سقطت النفقة, لان النفقة صلة و الصلات تسقط بالموت

(باب النفقة: 2-440)

صغرى: لان النفقة صلة

كبرى: الصلات تسقط بالموت

نتيجته: فالنفقة تسقط بالموت

3- مذكور الصغرى و النتيجة, محذوف الكبرى :

و لاي حنيفة : انه صريح في الظهار, فلا يحتمل غيره (كتاب الطلاق , باب الظهار: 2-411)

و كل ما هو صريح لا يحتمل غيره

فانتيجه: فهذا لا يحتمل غيره

4-مذكور الكبرى والنتيجة, محذوف الصغرى.

5-مذكور الصغرى فقط:

و لو قال: انت طالق اذا دخلت مكة , لم تطلق حتى تدخل مكة, لانه علقه بالدخول. (كتاب الطلاق , باب ايقاع الطلاق

(2-364)

كبرى: و المعلق بالشئ لا يوجد قبل ذلك الشئ

6-مذكور الكبرى فقط:

و من باع عبدا على انه خبازا او كاتب و كان بخلافه, فالمشتري بالخيار : ان شاء اخذه بجميع الثمن و ان شاء ترك

(تعليقه) و اذا اخذه بجميع الثمن لان الاوصاف لا يقابلها شيء من الثمن "

(كتاب البيوع, باب خيار الشرط: 3-35)

كبرى: لان الاوصاف لا يقابلها شيء من الثمن

صغرى (محذوف): لان هذا وصف

Note: The third scenario (the Kubra is hidden) is the most common form mentioned in Hidayah, while the fifth scenario is mentioned the least. The reason why the third scenario has been mentioned the most is so that the student learns how to draw out the Kubra in the form of a "Qa'idah Kulleya Fiqheya".

Two Muqadamas will be mentioned while the second will have a Faa which will be the Nateeja. The Kubra in reality is made up of two Mahmools i.e the Maudoo of the Kubra is the Mahmool of the Sughra and the Mahmool of the Kubra is the Mahmool of the Nateeja. Thus to derive the Kubra is quite simple, as both portions are mentioned in the sentence.

(Note: To identify the hidden Sughra is the opposite of identifying the Kubra).

An example of a hidden Kubra:

لان الخيار معلق بالرؤية فلا تثبت قبلها (كتاب البيوع-باب خيار الرؤية: 3-36)

كبرى: والمعلق بالشيء لا يثبت قبلها (عناية: كتاب البيوع, باب خيار الرؤية: 5-532)

Note: The commentators of Hidayah such as Inayah, Kifayah and Fathul Qadeer make mention of the Kubra.

Note 1:

Qiyaas Iqtiraani commences with the Huroof of Ta'leel i.e Laam Ta'leeleya, Haytho, Hatta and occasionally with Mafool laho. The Laam of Ta'leel comes on the Asl (core) Daleel while the Daleel which is Dhimni (peripheral) sometimes has a Laam, however, usually the remaining Huroof are used.

The below example contains a Laam on the Asl Daleel and a Mafool laho, Harf of اذ and حيث for the Dhimni Dalaail:

و لنا ان الاصل في الجناية على الآدمي حالة الخطأ ان تتباعد عن الجنائي **تحرزا** عن استيصاله والاجحاف به , اذ هو معذور فيه, **حيث** لم يعتمد الجناية... " (كتاب الديات, باب جناية المملوك, 4-618)

Note 2:

The Harf "Faa" will appear on the Nateeja of the Qiyaas Iqtiraani.

فاذا اضافته الى الامر صلح فعله امثالا فيقع العقد للامر

(كتاب الوكالة , باب الوكالة بالبيع و الشراء, فصل في التوكيل لشراء نفس العبد 3-196)

...هذا نتيجة الدليل (تكملة فتح القدير , كتاب الوكالة, فصل في الشراء: 7-66)

Note 3:

The Muqadamat of Qiyaas Iqtiraani can either be Qadiyya Hamleya or Qadiyya Shartiya.

Eg of two conditions:

من تتبع عورة اخيه المسلم تتبع الله عورته , و من تتبع الله عورته يفضحه و لو في جوف رحلة

(سنن ترمذى, باب ما جاء في تعظيم المؤمن, رقم الحديث: 2032)

و ان كان امره الراهن ان يبيعه فباعه بمائة و قبض المائة قضاء من حقه فيرجع بتسع مائة **لانه لما باعه باذن الراهن صار كأن**

الراهن...باعه بنفسه و لو كان كذلك يبطل الرهن و يبقى الدين ... كذا هذا (4-551)

نتيجة : لما باعه باذن الراهن يبطل الرهن و يبقى الدين

Refer to the following pages for examples of Sughra Shartiya:

Hidayah- Kitabul Buyoo, Baabu Khiyaar-esh-Shart 45-3.

Note 4: The extraction of a hidden Muqadama.

Sometimes a Qadiyya in the Qiyaas Iqtiraani is Mahzooif, an example of this is found in the incident of Namrood.

انا احي و اميت

كبرى (محذوف) و كل من يحي و يميت فهو رب

نتيجة: انا رب

The answer to this claim was:

ان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب (البقرة 258)

This could be phrased as:

انت عاجز من ان تأتي بالشمس من المشرق و العاجز ليس برب

نتيجة: انت لست برب

In Shaki-e-Thaani it will be as follows:

ما انت قادر على ان تأتي بالشمس من المغرب و ربّي قادر على ان يأتي بالشمس من المغرب

نتيجة: ما انت برّبّي

Example 2:

قول اليهود: ما انزل الله على بشر من شيء

صغرى (محذوف) مُحمّد (صلى الله عليه و سلم) بشر، و ما انزل الله على بشر من شيء

نتيجة عند اليهود : ما انزل اللع على مُحمّد (صلى الله عليه و سلم) من شيء (معاذ الله!)

فقال الله تعالى: من انزل الكتاب الذى جاء به موسى؟ (الانعام: 91)

صغرى (محذوف) موسى (عليه السلام) بشر، و موسى انزل عليه الكتاب (الشكل الثالث)

نتيجة: بعض البشر انزل عليه الكتاب

The Naqeedh of Saaliba Kulleya is Mu'jeeba Juz'eya; therefore, the rejection of the Yahood with regards to the Nubuwwat of Nabi Sallallahu alai wa sallam is baseless.

Note 5:

It is **not** necessary in Qiyaas Iqtiraani that both Muqadamas be mentioned together.

For example it is mentioned in the Noble Qur'an:

فيهما اثم كبير (البقرة : 219)

و في موضع آخر "انما حرم ربّي الفواحش ما ظهر منها و ما بطن و الاثم (الاعراف : 33)

By joining the above verses we arrive to the Sughra and Kubra:

الخمير اثم و الاثم حرام

نتيجة : الخمير حرام

In is mentioned in Baab-ud- Tadbeer:

لانه (اي التدبير) سبب الحرية

Thereafter, after many lines the following text is mentioned:

و ابطال السبب لا يجوز (كتاب العتاق, باب التدبير : 2-472 و 473)

Thus the Nateeja will be:

ابطال التدبير لا يجوز

Note 6:

It is necessary that that Hadd-e-Awsat be repeated in Qiyaas Iqtiraani, if it is not repeated than the correct Nateeja will not be found. Refer to Al-Mustasfaa of Imam Ghazali *Rahimahullah* pg 50 and Raudatun Naadhir of Ibn Qudama *Rahimahullah* 65/1.

Together with this, if the Hadd-e Awsat is repeated in words however not in meaning, than too the Nateeja will not be found.

For example:

كل غلط غلط, و كل غلط صحيح

نتيجة : كل غلط صحيح

Allah Ta'ala mentions in the Noble Qur'an:

ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم, و لو أسمعهم لتولّوا و هم معرضون (الانفال 23)

Apparently the Nateeja will be:

و لو علم الله فيهم خيرا لتولّوا و هم معرضون

However, this is not correct. Hadrat Thanwi *Rahimahullah* mentions that the meaning of the Hadd-e-Awsat is not repeated. In the first sentence, a listening which is accompanied with acceptance and effect is meant; while in the second sentence the listening refers to a listening which is non beneficial and one which has no effect i.e their ears hear while their hearts are deaf. Thus with such listening there can be no goodness.

Sometimes the Hadd-e-Awsat is not repeated in words, however, it is repeated in its meaning i.e.a Mutaraadif or Mutaqarib word is used. In this case, necessary changes will need to be made in order to achieve the repetition of the words.

An example of when necessary changes are required in the Sughra:

With regards to the Mas'ala of when a Hakim or Qadhi implements the Had or Ta'zeer on a person and in the process of the Had or Ta'zeer the person dies, than in such as case there will be no Qisas or Diyat. The below Daleel is mentioned in Hidayah:

لانه فعل ما فعل بامر الشرع , و فعل المأمور لا يتقيد بشرط السلامة

و بعد التغيّرات: القاضى مأمور (من جانب الشرع) و فعل المأمور لا يتقيد بشرط السلامة

فالنّتيجة: القاضى لا يتقيد فعله بشرط السلامة (كتاب الحدود)

An example of necessary changes in the Kubra:

و يكره الآجر و الحشب لانهما لاحكام البناء و القبر موضع البلى (1-183)

صغرى : لانهما لاحكام البناء

كبرى: والقبر موضع البلى

(و بعد التغيّرات) و القبر ليس بموضع للاحكام

فالدليل: لان الآجر و الحشب لاحكام البناء , و القبر بموضع للاحكام البناء

فالنّتيجة : فالقبر ليس بموضع للآجر و الحشب

قياس استثنائي; The Second type of Daleel;

The first portion of the Qiyaas Istithnaai will be “Qadiyya Shartiya”; if it is Shartiya Muttasila than it will be called “Qiyaas Istithnaai Muttasil” and if it is Qadiyya Munfasila then it will be called “Qiyaas Istithnaai Munfasil”. Imam Ghazali *Rahimahullah* has kept the name for Istithnaai Muttasil “تلازم” and for Munfasil he has termed it as “تعاند”. The reason being that in the first portion of Muttasil there is Luzoom and in the first portion of Munfasila there is Inaad.

According to the Mutakalemeen, the Qiyaas Istithnaai Munfasil is called سبر و تقسيم

(Refer to Mustasfaa pg 49 till 54 and Raudatun Naadhir pg 25-74. Asaasul Mantiq 120).

السبر هو الاختبار والتقسيم: ان المجتهد يحصر الاوصاف التي يراها صالحة ثم يتأمل فيها فيبطل غير الصالح و يستبقى الصالح للعلية

(الوجيز في اصول الفقه للدكتور عبد الكريم زيدان: 214)

Thus the exercise of identifying the Illat is termed as السبر and التقسيم (i.e preserving certain Awsaaf and discarding others). Thereafter, to determine whether this illat applies to other Juz’eeayat or not is termed as تحقيق مناط

For example, it is mentioned in the Hadeeth:

من بدل دينه فالقتلوه

Thus for us to ponder whether a person who speaks ill of Nabi *Sallallahu alai wa sallam*, denies the Khatm-un- Nubuwaat, utters words of Kufr or does actions of Kufr will be included in the above narration or not is termed as Tahqeeq Manaaf⁴.

Another example is that whether alcohol is Haraam or not, if the alcohol which is derived of red grapes gives off a foul smell than its Awsaaf are usually the following: 1) It Flows 2) Has a foul smell 3) Has a red colour 4) Intoxicates 5) Has froth 6) Is made of grapes 7) The Haraam drink is contained in used utensils.

From the above characteristics the fourth wasf i.e the alcohol intoxicates is the only quality which has the ability to be the illat.

An example in Nahw which has been given by Allama Suyuti *Rahimahullah* is that the word Marwaan is either on the scale of Fa’laan, Fa’waal or Maf’aal. There are no examples found of the last two, thus the first is stipulated (Il-Iqtiraah 477)

⁴ معرفة العلة المنصوصة في غير الصور المنصوصة-البحث عن وجود علة الاصل المنصوصة في الفرع-النظر في تحقق العلة...الثابتة بالنص او الاجماع في واقعة غير التي ورد فيها النص

In the same way, the word Ajwaf could either be on the scale of Af'al or it may a past tense, present tense, Ism jaamid, Ism Tafdheel or Sifat Mushabiha. After due thought it becomes clear that it is Sifat Mushabiha, this is called سبر

The below is an example from Fiqh:

وكل واحد منهما وكيل الآخر فيما يشتريه لان التصرف على الغير لا يجوز الا بوكالة او بولاية, و لا ولاية فتعين الوكالة

(كتاب الشركة: 2-634)

(Asaasul Mantiq 173)

Furthermore, if there is more than one Wasf which has the ability of being the Illat than to select one is regarded as تنقيح مناط⁵

Lastly, if there is no mention of any Wasf which has the ability to be the Illat in the Nass and one is in need to specify an Illat from elsewhere than this practice is called تخريج مناط⁶

Thus the ruling in Tahqeeq and Tanqeeh are attributed to the Nass and not the Mujtahid; together with this, these two are not Qiyaas Fiqhi while Takhreej is regarded as Qiyaas Fiqhi (Refer to Faidul Baari of Allama Anwar Shah Kashmiri *Rahimahullah* Pg 58,60 and Al-Madhkal Ilaa Mazhab Imam Ahmad *Rahimahullah* Pg 142,143).

In Qiyas there are two main principles:

Firstly, extracting out the Illat which is the Asl. Secondly, Ta'diya of the Hukm which is the Faraa. In Tahqeeq Manat and Tanqeeh Manaas the Shaa'ri has fulfilled the first principle of Qiyas; in all aspects in Tahqeeq Manaas and in most aspects in Tanqeeh Manaas while the Mujtahid has only made Ta'diya and Tatbeeq. However, in Takhreej Manaas the Mujtahid executes both principles of Qiyas.

Tahqeeq Manaas is the strongest from the above three types; thereafter is Tanqeeh Manaas and finally is Takhreej Manaas.

The art of identifying the rules of Manaas is an extremely important issue in the science of Islamic Jurisprudence. Allama Ibn Humam *Rahimahullah* states:

و من لن يدق نظره في مناطات الاحكام و حكمها, كثر خطؤه

(فتح القدير: 3-320)

و لو فرض لبعض الصبيان المراهقين عقل جيد لا يعنبر, لان المدار صار البلوغ لانضباطه فتعلق به الحكم و كون البعض له

ذلك لا يبنى الفقه باعتباره لانه انما يتعلق بالمطآن الكلية (344-3)

تهذيب العلة و تخليصها عما علق بها من الاوصاف التي لا مدخل لها في العلة⁵

استنباط العلة غير المنصوص عليها او غير المجموع عليها⁶

وجه الظاهر ان المناط طريق الجزئية, و ليس ذلك في الواصل من السافل بل الى المعدة, و ذلك من الاعلى فقط, و الافطار

في الاحليل غاية ما يصل الى المثانة, فلا يتغذى به الصبي (فتح القدير : 3-319)

Refer to Fathul Qadeer 270/3 for another example wherein the word Manaas has been used.

Therefore, in Tahqeeq Manaas there is no need to extract the Illat and make Qiyaas. An example is that the ruling which is pasted on the followers of Musaylama Kazzaab and Aswad Unsy is the exact same ruling on the followers of Mirza Qadiyani. This is Tahqeeq Manaas, the matter is clear as daylight; there is no need for Qiyas.

Two methods of deriving the correct Nateeja from Qiyaas Istithnaai Muttasil:

If after the Istithnaa there is Ithbaat of the Muqaddam than there will be Ithbaat of the Taali in the Nateeja and if there is Nafi in the Taali than there will be Nafi in the Muqaddam of the Taali in the Nateeja.

This could also be re-phrased as:

استثناء "عين مقدم" = نتيجة "عين تالي" - لكن الشمس طالعة فالنهار موجود

استثناء "نقيض تالي" = نتيجة "نقيض مقدم" - لكن النهار ليس بموجود فالشمس ليست بطالعة

(استثناء عيني و استثناء نقيضين)

The condition with regards to arriving to the Nateeja in the Qiyaas Istithnaai Muttasil:

It is necessary that the first portion be "Muttasila Luzoomiya" and not "Ittifaqiya", and if the Muqaddam and Taali are Laazim Musaawy of each other such as the rising of the sun and the existence of day than the Nateeja will be found in all four scenarios.

If it is not Laazim Musaawy but rather Laazim A'am than the Nateeja will only be found in two scenarios i.e istithnaa Aynayn and Istithnaa Naqedayn. The author of Hidayah usually omits the Muqaddama Thani in order to sharpen the mind of the reader.

.....

To omit one Muqaddama of the Qiyas Istithnaai.

Similar to Qiyas Iqtiraani, the second portion of the Qiyas Istithnaai is usually dropped off.

Hafidh Ibn Qudama Rahimahullah (D 620 Hijri) writes:

و جميع الادلة في اقسام العلوم تلرجع الى ما ذكرناه و حيث تذكر لا على هذا النظم فهو اما لقصور و اما لاهمال احدى المقدمتين ثم اهمالهما اما لوضوحهما و هو الغالب في الفقهيات كقول القائل : " هذا يجب رحمه لانه زنى و هو محسن " و ترك المقدمة الاولى لاشتهارها و هي " و كل من زنى و هو محسن فعليه الرجم " و اكثر ادلة القرآن على هذا, قال الله تعالى : لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا. فترك انهما لم تفسدا للعلم به و كذلك قوله تعالى " قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا

لابتغوا الى ذى العرش سبيلا". ثم قد يكون الاهمال للمقدمة الاولى, و قد يكون يكون للثانية و قد تترك احدى المقدمتين للتلبيس على الخصم و ذلك بترك المقدمة التى يعسر امثالها او ينازعه الخصم فيها, استغفالا للخصم و استجهالا له, خشية ان يصرح بها , فيتنبه ذهن خصمه لمتنازعه فيها , و عادة الفقهاء اهمال احدى المقدمتين فيقولون فى تحریم النبذ : النبذ مسكر فكان حراما كالخمر, و لا تنقطع المطالبة عنه ما لم يرد الى النظم الذى ذكرنا, والله اعلم.

(روضة الناظر: 1-75-76 از اساس المنطق: 122)

و فى القرآن المجيد : فلولا انه كان من المسبّحين , للبت فى بطنه الى يوم يبعثون (لكنه لم يلبث فى بطنه لانه كان من

المسبحين)

-فلو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا (لكنهم لم يجدوا فيه اختلافا يسيرا فهو من عند الله)

— لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها (لكنهم وردوها فليس هؤلاء بآلهة)

و فى الهداية: و ان ترك الذابح التسمية عمدا فالذبيحة ميتة لا تؤكل و ان تركها ناسيا اكل... و قال الشافعى رحمه الله : اكل فى الوجهين... **و لان التسمية لو كانت شرطا للحل لما سقطت بعذر النسيان** كالطهارة فى باب الصلاة.

(كتاب الذبائح: 4-435)

فالنتيجة: لكنها لا تسقط بعذر النسيان, فلا تكون شرطا للحل

Note: It is not necessary for the Muqadamaat of the Qiyas Istithnaai to be mentioned in words, but rather indication can be made towards it or it could be mentioned Ma'nan and not Lafzan.

و اعلم انه يمكن ان لا يكون هذه القضية الكلية بعينه مذكورة فى مسائل الفقه, لكن تكون مندرجة تحت هذه الملازمة و هى : كلما دلّ القياس على ثبوت كل حكم هذا شأنه يثبت هذا الحكم , و الوجوب و الحرمة من جزئيات ذلك الحكم , فكأنه قيل " كلما دلّ القياس على الوجوب يثبت الوجوب و كلما دلّ القياس على الجواز يثبت الجواز فالملازمة التى هى احدى مقدمتي الدليل تكون من مسائل اصول الفقه بطريق التضمنين (التوضيح: 60)

A famous example is found in the chapter of Khiyaar-ush- Shart i.e whether the commodity enters into the ownership of the purchaser when the Khiyar is for the purchaser.

The proof of Sahebayn *Rahimahumallah* has been mentioned:

لانه لما خرج عن ملك البائع فلو لم يدخل فى ملك المشتري, يكون زائلا لا الى مالك , و لا عهد لنا به فى الشرع

(كتاب البيوع- باب خيار الشرط: 31-3 و 30)

فبعد التنقيح: لانه لو لم يدخل في ملك المشتري يكون زائلا لا الى مالك و لا عهد لنا به في الشرع

(لكن الزوال لا الى مالك ليس بمعهود في الشرع)

فالنتيجه نقيض المقدم: فيدخل المبيع في ملك المشتري.

The below is the Daleel of Imam Sahib *Rahimahullah*:

لما لم يخرج الثمن عن ملكه, فلو قلنا بانه يدخل المبيع في ملكه لاجتمع البدلان في ملك رجل واحد... و لا اصل له في الشرع-

فتخليصه: لو دخل المبيع في ملك المشتري لاجتمع البدلان في ملك واحد

فاستثناء نقيض التالي: لكن اجتماع البدلين في ملك واحد لا اصل له في الشرع

فنتيجه نقيض المقدم: فلا يدخل المبيع في ملك المشتري

It is not necessary to mention the Harf of Istithnaa (Laa'kinna) in Qiyas Istithnaai which is for Istithnaa Munqati. Imam Ghazali *Rahimahullah* states:

ان كانت هذه الصلاة صحيحة فالمصلّي متطهر, و معلوم ان هذه الصلاة صحيحة فيلزم ان يكون المصلّي متطهرا
(المستصفى: 53)

The third type of Daleel; تمثيل

The Fuqaha interpret Tamtheel as Qiyaas and give the following definition:

نقل الحكم من الاصل الى الفرع لعللة جامعة

Below is an example given in the Noble Qur'an:

ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم, خلقه من تراب, ثم قال له: كن فيكون (آل عمران: 59)

Hadrat Aadam <i>Alaehis Salam</i>	Mushab'bah Behi
Hadrat Eesa <i>Alaehis Salam</i>	Mushab'bah
Illat Mushtarikah	Hukm of Allah Ta'ala
Hukm Mushtarak	To be a slave and not God.

The below is an example from the Hadeeth which has been presented by Hadrat Shah Waliyollah Dehlawi *Rahimahullah*:

و منه قوله عليه السلام : اريت لو كان على ابيك دين فقضيته عنه اكان يجزى عنه ؟ قال : نعم, قال "فالحجج عنه"

(حجة الله البالغة: 312-1)

Hajj	Maqees
Deen	Maqees Alai
Illat	The Asal becoming incapable by the performance of that which is Waajib on ones Zimmah.
Hukm	The permissibility of the performance from the Naa'ib (representative).

There are four components in Tamtheel;

1. Maqees
2. Maqees Alai
3. Illat Mushtarakah
4. Hukm

Hidayah does not usually mention all four components; however, the first two components are usually mentioned. For example:

و لان المسكر يفسد العقل, فيكون حراما قليلا و كثيره كالخمر (كتاب الاشرية: 4-498)

مقيس	مسكر
مقيس عليه	خمر
العلة الجامعة	فساد عقل
الحكم	حرام

The Maada Asleya and Anaasir Jawhariya of the Dalaail Aqleya Thalatha (Iqtiraani, Istithnaai and Tamtheel) are one. Therefore, due to a slight adjustment one Daleel could be converted into another Daleel. For example, that which is the "Hadd-e-Awsat" in the Qiyas Iqtiraani is the "Malzoom" in Istithnaai and the "Illat Mushtarak" in "Tamtheel"; accordingly, the "Maudoo" in Iqtiraani is the same as the "Malzoom and Laazim" of Istithnaai and the "Maqees and Maqees Alai" of Tamtheel. Therefore, whenever there is the possibility of more than one Daleel than the student has the option of choosing anyone.

Note:

The author of Hidayah sometimes mentions the Huroof of Tashbeeh, while at other times he mentions the Segha of Tashbeeh and the Usloob of Tashbeeh.

1- الحروف التشبيهية اي كاف, كذا, مثل

مثال الكاف: و قال الشافعي : يقع بها (اي بالكنائيات) رجعي, لان الواقع بها طلاق, والطلاق معقب للرجعة كالصريح

(كتاب الطلاق-باب ايقاع الطلاق: 375-2)

العلة المشتركة: زوال النكاح

الحكم: الطلاق الرجعى

2- صيغ التشبيه: مشتقات لفظ الاعتبار ك-اعتبارا بكذا, هو يعتبره بكذا وغيره

والهدى لا يذبح الا بمكة , و يجوز الاطعام فى غيرها خلافا للشافعى, هو يعتبره بالهدى و الجامع التوسعة على سكان الحرم

(كتاب الحج, باب الجنائيات: 1-280)

و قاسه واعتبره مترادفان (عناية على فتح القدير: 8-113)

مشتقات لفظ الشبه ك-فأشبهه, شابه بكذا وغيره

و من باع ارضا, دخل ما فيها من النخل و الشجر و ان لم يسمّه "...لانه متصل به للقرار, فأشبهه البناء, و لا يدخل الزرع

فى بيع الارض الا بالتسمية, لانه متصل به للفضل, فشابه المتاع الذى فيه (كتاب البيوع : 3-25)

3- اسلوب التشبيه: فهو بمعنى كذا , فى معنى ذا, هو بمنزلة كذا, الحقه بكذا, التحق بكذا

و اذا وطئ المولى جارية مكاتبه فجاءت بولد , فان ادعاه فان صدقه المكاتب ثبت نسب الولد منه...و عليه عقربا و قيمة

ولدها, لانه فى معنى المغرور (2-476)

متاع وجد ركازا فهو للذى وجد و فيه الخمس. معناه: وجد فى ارض لا مالك لها لانه غنيمة بمنزلة الذهب والفضة والله اعلم

(كتاب الزكاة, باب فى المعدن والركاز: 1-201)

Note: In the above Ibaraat the words “معناه” have been brought as an Adaat of Tafseer and not for Qiyas; in such a case, it gives the benefit of making “Taqyeed of the Mutlaq”.

مثال "الحقه بكذا"

وجه قول مالك: ان الولاية على الحرة باعتبار الحاجة و لا حاجة...الا انّ ولاية الاثبنت نصا بخلاف القياس, والجد ليس فى

معناه, فلا يلحق به (2-316)

Note: The words اعتبار, Huroof Tashbeeh and بمنزلة كذا are not always for Tamtheel and Qiyaas.

Allama Sa'dy Rahimahullah states:

و لك ان تقول : اذا كان الحكم ذلك اذا اتفقا, فبالطريق الاولى اذا اختلفا مع ان التشبيه غير القياس

(كتاب الاجارة, باب فسخ الاجارة, حاشية السعدى على العناية: 8-83)

When it comes in the context of the Daleel than it will come for Tamtheel; However, if it comes in the context of the explanation of the Mas'ala or a claim than it will not come in the meaning of Tamtheel nor will the four components be present.

Refer to the below two texts in which Tamtheel is not meant:

إذا مرّ على العاشر بمال فقال : اصبته منذ شهر او على دين و حلف, صدّق, وكذا اذا قال: اديتها الى عاشر آخر (كتاب الزكاة , باب من يمرّ على العاشر: 1-196)

و قال مُجَدّ: ان ادرك مع الامام اكثر الركعة الثانية, بنى عليها الجمعة, و ان ادرك اقلّها بنى عليها الظهر لانه جمعة من وجه, ظهر من وجه, لفوات بعض الشرائط في حقه, فيصلّى اربعاً اعتباراً للظهر, و يقعد لا محالة على رأس الركعتين اعتباراً للجمعة (باب الجمعة-1-170)

The difference between Qiyas and Dalaalatun Nas:

The words كذا و الحقّه بكذا are used for Dalalatun Nas as they are used for Qiyas; in this case, the Arkaan Arba'ah will be called “ Mulhaq, Mulhaq behi, Illat Jaa'mi and Hukm”.

The common factor in both i.e Dalalatun Nas and Qiyas is that the ruling which is Mantooq (said) is exactly the same as that which is Maskoot (unsaid). However, the difference is that the knowledge of Lugah is sufficient to acquire the Hukm in Dalalatun Nas while the ability of Ijtihad is necessary in Qiyas.

العلة في القياس تدرك بالاستنباط, و في دلالة النص تدرك باللغة و من لفظ النص

Dalatun Nas is also called:

مفهوم الموافق , فحوى الخطاب , تنبيه الخطاب

From the below text we learn that the words كذا و الحقّه بكذا are used for Dalalatun Nas as they are used for Qiyas:

و لو اشترى على انه ان لم ينقد الثمن الى ثلاثة ايام , فلا بيع بينهما, جاز و الى اربعة ايام لا يجوز... فان نقد في الثلاث جاز في قولهم جميعا, والاصل فيه ان هذا في معنى اشتراط الخيار اذ الحاجة مست الى الانفساخ عند عدم النقد تحرزا عن المماثلة في الفسخ فيكون ملحقاً به (كتاب البيوع-3-30)

و في فتح القدير: قوله "والاصل فيه ان هذا في معنى اشتراط الخيار فيلحق به" دلالة لا قياسا والدلالة لا يشترط فيها سوى التساوي و فهم الملحق بمجرد فهم الاصل (اي الملحق به) مع فهم الاصل مع فهم اللغة...المعتبر في الدلالة الاشتراك في الجامع الذي يفهمه من فهم اللغة (كتاب البيوع, باب خيار الشرط: 3-502)

How to identify the illat of the Hukm

1) The Illat of the Hukm is Mansoos, for example the Illat with regards to the fast breaking of the person who kisses.

كذلك قبلة الصائم, انما الافطار مما دخل و ليس مما خرج

(مسند ابي يعلى : 365-8)

2) The Illat is not Mansoos, however, to determine the Illat is quite clear. For example the permission for an elderly person to kiss whilst the prohibition for a young person.

3) The Illat is Mansoos but it is not Badeehi (clear and apparent); however, an indication towards it is found. For example, the Nass contains a Wasf which has the ability to be an illat or there is a Mushtaq word from which an Illat may be drawn out from the Maada Ishtiqaqi.

4) Some Illal's which are neither Mansoos nor Baheehi and no indication is found. In this case, the Mujtahedeen makes an effort to draw out the Illat externally.

The science of الجمع والفرق is in reality the science of Qiyas and Jawaab-ul-Qiyas.

In Qiyas there is الحاق النظر بالنظر which is called الجمع and in the answer of Qiyas there is قطع النظر which is called الفرق

The monumental masterpiece “Al-Ashbah Wan Nazaair” has dedicated two Funoon from its seven Funoon to the discussion of “Qiyas and Jawab-ul-Qiyas”; in other words, it comprises of “Al-Jam’ou wal Far’qu”.

In the first Fann of “Al-Jam’ou wal Far’qu” the author has gathered various Masaail from the books of Fiqh, in which one Nau (type) has been separated from another Nau due to an Illat Faariqa (a cause which differentiates).

In the second Fann of “Al-Far’qu” there is a collection of certain Masaail in which certain Juz’eeyaat are different from other Juz’eeyaat.

The author of Hidayah has also mentioned the Fann of Al-Jam’ou wal Far’qu”. Wherever the Adaat of Tashbeeh (Huroof of Tashbeeh, Segha of Tashbeeh, Usloob of Tashbeeh) are mentioned there will be “Al-Jam’ou” and wherever the Adaat of Farq (Al-Farq or Be-Khilaafe) are mentioned there will be “Al-Far’qu”. The author of Hidayah sometimes mentions a few similar Masaail in one place and thereafter he mentions:

ولهذا المسئلة نظائر و اضداد , ذكرناها في الزيادات (كتاب الديات : 4-625)

In the above text there is an indication towards the Fann of “Al-Jam’ou wal Far’qu”.

The two types of Al-Farqu; Sareehi and Dhimni.

In Hidayah “Al-Farq” is mentioned either Sarahatan or Dhimnan. When it is explicit than the words

are brought, and when it is Dhimnan than the words بخلاف are brought. In both scenarios, the four arkaan of Qiyas and Tashbeeh are necessarily present; however, the only difference is that their name and Naueyat change, for example the Maqees Alai, Maqees, Illat and hukm are replaced with Mutafarraaq, Mutaffaraq anhu, Illat Faariqa or Wajhul Farq and Hukmain Mutaba'yenain.

مثال "فافتراقا" : و ان اكرهه غير الساطان حد, عند ابى حنيفة رحمه الله و قالوا لا يجد لان الاكراه عندهما قد يتحقق من غير السلطان لان المؤثر خوف الهلاك و انه يتحقق من غيره و له ان الاكراه من غير لا يدوم الا نادرا لتمكنه من الاستعانة بالسلطان او بجماعة المسلمين و تمكنه دفعه بنفسه بالسلاح , والنادر لا حكم له فلا يسقط به الحد بخلاف السلطان لانه لا يمكنه الاستعانة بغيره و لا الخروج بالسلاح عليه فافتراقا

(كتاب الحدود -باب الوطي الذى يوجب الحد والذى لا يوجب-2-519)

Farq Dhimni:

The word بخلاف is brought to show the difference between two Mas'ala's which look similar, whenever this word is brought than the previous sentence will be called متفرق and the sentence following it will be called متفرق عنه

Refer to Hidayah-Kitab-ul-Hajj- Baab-ul-Ihraam: 252/2 for an example.

The method of converting the three logical proofs:

Imam Ghazali *Rahimahullah* states that Tamtheel can be transformed into the Qiyas of Mantiq i.e Qiyas Iqtiraani (Al-Mustasfaa 65).

Allama ibul Haajib *Rahimahullah* states that Istithnaai can be transformed into Iqtiraani and Muttasil can be transformed into Munfasil.

و يرد الاستثنائي الى الاقترائى بجعل الملزوم وسطا , والاقترائى الى المنفصل بذكر منافيه معه (مختصر ابن حاجب: 110)

For example:

هذا آفل و ربّي ليس آفل

نتيجة = هذا ليس برّبّي

استثنائي: لو كانت هذه ربّي ما افلت لكنها افلت

نتيجة = فليست برّبّي

In the same way, refer to the below Qiyas Istithnaai:

قياس استثنائي: لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها

اقتراي: هولاء يردون جهنم و من يرد جهنم فليس باله

نتيجة = "هولاء ليسوا بالهة" و قس على هذا

The method of making Qiyas Iqtirani from Tamtheel is as follows:

The Maqees Alai will be made into the Asghar, the Maqees into the Akbar and the Hadd-e-Awsat will be made into the Illat.

An example: Drugs are impermissible due to them intoxicating like alcohol, in order for us to make this into the Qiyas of Mantiq we will need to firstly identify the Illat of impermissibility; thus we will say "Alcohol intoxicates and every substance which intoxicates is impermissible, thus alcohol is impermissible". Thereafter, we will identify the same Illat in drugs and we will make the word "Drugs" our Asghar in Shakl-e-Awwal, thus we will say "Drugs intoxicate and every substance which intoxicates is impermissible, thus drugs are impermissible".

Thus we learn that in order for us to make Tamtheel into Qiyas Iqtiraani than we will be required to make two Qiyas. For the first Qiyas we will need to extract the Illat of the Hukm-ul-Mansoos and make a Shakl-e-Awwal, in this Shakl-e-Awwal the "Asghar" will be the "Maqees Alai", the "Illat" will be the "Hadd-e-Awsat" and the "Hukm" will be the "Akbar". Thereafter, in the second Qiyas the Asghar will be made into the Maqees, the Hadd-e-Awsat and Akbar will remain as is.

Thus in conclusion, the three Dalaail can be changed into one another by some minor changes. The reason being is that the fundamental portions which give the Nateeja are very similar, the only difference is with regards to its name, form and sequence. For example that which is the Hadd-e-Awsat in Qiyas Iqtirani becomes the Malzoom in Istithnaai and Illat in Tamtheel; that which is the Maudoo and Mahmool in Iqtiraani becomes the Muqaddam and Taali in Istithnaai and the Maqees and Maqees alai in Tamtheel.

For this reason, in Hidayah there are certain places which have the possibility of being Shakl-e-Awwal and Tamtheel:

و لا يجوز في الهدايا الا ما جاز في الضحايا لانه قرية تعلقت باراقة الدم كالاضحية فيتخصصان بحمل واحد

(كتاب الحج, باب الهدي, 300-1)

In the above example, if the Kubra is joined after the words underlined than it will become Qiyas Iqtiraani, for example:

و كل قرية تعلقت باراقة الدم يختص بمحل

Together with this, if the Hadd-e-Awsat is made the Illat of the Maqees and Maqees alai than it will become Tamtheel, thus the Illat will become:

كونه قرية تعلقت باراقة الدم

However, it is best to make such types of Ibaarat's into Tamtheel, the reason being is that the author of Hidayah has given the Jawaab of a similar Daleel in another place with the words بخلاف

in order to show a Farq (difference) which indicates that such a Daleel according to the author of Hidayah is of Tamtheel. Look at the following Ibarat:

و في الذهب والفضة و حليهما و اوانيهما الزكاة و قال الشافعي رحمه الله : لا يجب في حلي النساء و خاتم الفضة للرجال
لانه مبتذل في مباح فشابه ثياب البذلة, و لنا ان السبب مال نام و دليل النماء موجود والدليل هو المعتبر بخلاف الثياب
(كتاب الزكاة, باب زكاة المال: 1-195)

Note 6:

Qiyas is used in two meanings according to the Fuqaha, the common definition is:

نقل الحكم من الاصل الى الفرع لعللة جامعة

The other meaning is:

القاعدة المستمرة في الشرع

(كذا قاله المحقق ابن الهمام في كتاب الصوم قبيل قول المصنف: والكفارة مثل كفارة الظهار. فتح القدير: 2-264)

When the word Qiyas is in contrast to Istihsaan then the second meaning is meant and not the first. From this the objection on certain Ibaaraat will also be dispelled wherein the Fuqaha state that this Hadeeth is Khilaaf of Qiyas, however, we had taken the narration or we had left the narration due it being contrary to Qiyas. While in other occasions the Fuqaha state that a certain ruling even though it was contrary to Qiyas we had adopted it due to the Ijmāa of the Sahaba. It is mentioned in Baab-us-Salam:

والقياس و ان كان يأباه و لكننا تركناه بما روينا (3-92)

و ذكر في كتاب الطلاق: و القياس ان لا يقع شيء و ان نوى الزوج الطلاق... الا انا استحسناه لاجماع الصحابة رضي الله
عنهم (باب تفويض الطلاق: 2-376)

استسحان

Refer to the below texts for the definition of Istihsaan:

قال الامام البزدرى: هو العدول عن موجب قياس جلى الى قياس خفى اقوى منه او هو تخصيص قياس باقوى منه

قال الامام الحلواني: الاستحسان ترك القياس لدليل اقوى منه من كتاب او سنة او اجماع

قال الامام الكرخي و بعض الحنابلة : هو العدول بحكم المسئلة عن نظائرها لدليل شرعى خاص

(انظر : كشف الاسرار: 4-132, روضة الناظر: 1-408, الاحكام للامدى: 4-609, ارشاد الفحول 260)

Remember that when Qiyas is brought in contrast to Istihsaan than Qiyas will mean a Qa'idah Kulleya as mentioned above, and Istihsaan is the Mas'ala Juzeya which has been excluded or made specific from this Qa'idah Kulleya. Abdul Kareem Zaidan writes:

القياس هو الاصل الكلى او القاعدة العامة, و الاستحسان دليل خاص تقتضى استثناء هذه الجزئية من الاصل الكلى
(الوجيز بتصرف: 231)

Types of Istihsaan:

When a Juz'ee is made Musthanaa from a Kulli (universal rule) due to a Kaas (specific) Daleel than this Daleel is called "Sanad-e-istihsaan". This will either be due to a Daleel Naqli i.e Qur'an, Sunnat, Ijmaa or a Daleel Aqli i.e Qiyas Khafee, Ta'aamul, Dharoorat.

Refer to the below examples:

استحسان بالكتاب:

و عبدة الاوثان من العجم و فيه خلاف الشافعى, هو يقول : ان القتال واجب لقوله تعالى : و قاتلوهم. الا انا عرفنا جواز تركه فى حق اهل الكتاب بالكتاب, و فى حق المجوس بالخبر, فيبقى من وراءهم على الاصل, و لنا : انه سيجوز استرقاقهم فيجوز ضرب الجزية عليهم لان كل واحد منهما يشتمل على سلب النفس منهم فانه يكتسب و يؤدى الى المسلمين و نفقة فى كسبه

(باب الجزية: 2-595)

استحسان بالحديث:

فان حدث عذر يمنع من الصلاة فى اليوم الثانى, لم يصلها بعده لان الاصل فيها ان لا تقضى كالجمعة الا انا تركناه بالحديث و قد ورد بالتأخير الى اليوم الثانية عند الدر

(باب صلاة العيدين: 1-174)

استحسان بالاجماع:

فان اختارت نفسها فى قوله: "اختارى" كانت واحدة بائنة والقياس ان لا يقع بهذا شئ, و ان نوى الزوج الطلاق, لانه لا يملك الايقاع بهذا اللفظ, فلا يملك التفويض الى غيره, الا انا استحسناه, لاجماع الصحابة رضى الله عنهم و لانه بسبيل من ان يستديم نكاحها او يفارقها فيملك اقامتها مقام نفسه فحق هذا الحكم

(باب تفويض الطلاق: 2-376)

استحسان بالتعامل:

....و مُجَدِّ رحمه الله يقول : القياس قد يترك بالتعامل كما في الاستصناع الخ

(كتاب الوقف: 2-640)

"الا ان الفتوى على قولهما حاجة الناس اليها , و لظهور تعامل الامة بها , و القياس يترك بالتعامل كما في الاستصناع"

(كتاب المزارعة , فصل في المهابة: 4-425)

استحسان بالقياس الخفى:

اهل عرفة اذا وقفوا في يوم , و شهد قوم انهم وقفوا يوم النحر, اجزأهم, والقياس ان لا يجزيهم, اعتبارا بما اذا وقفوا يوم التروية, و هذا لانه عبادة تختص يزمان و مكان فلا يقع عبادة دونهما, وجه الاستحسان : ان هذه شهادة قامت على النفي , و على امر لا يدخل تحت الحكم, لان المقصود منها نفي حجهم, والحج لا يدخل تحت الحكم , فلا تقبا

(كتاب الحج, مسائل منثورة: 1-303)

استحسان بالضرورة:

واذا وقعت في اللئر نجاسة, نزحت, و كان نزع ما فيها من الماء طهارة لها, و مسائل الآبار مبنية على اتباع الآثار دون القياس, فان وقعت فيها بعة او بعرتان من بعر الابل او الغنم لم تفسد الماء, استحسانا, والقياس ان تفسده لوقوع النجاسة في الماء القليل , وجه الاستحسان : ان آبار الفلوات ليست لها رؤوس حاذرة, والمواشى تبعر حولها, فتلقبها الريح فيها, فجعل القليل عفوا, للضرورة, و لا ضرورة في الكثير.

(باب الماء الذى يجوز به الوضوء و الذى لا يجوز به, فصل في البئر: 1-42و43)

Three Kaas types of proofs:

الاستدلالات العامة

These Istidlaalaat's are when there is no "Kaas Nass" on the Hukm of a Mas'ala and there is a need to make Ithbaat or Butlan of it. For example, the following principles are established from the Nusoos of Shariah:

1. The Sabab of something which is established and there is also Ahleyat in the Aa'qid or whatever is established from those who are worthy and it takes place in its correct Mahal than the Hukm will definitely take place on it.
2. When the مقتضى of something is present and its مانع is not present than it will be regarded to be established in Shariah.
3. When there is benefit for the Aa'qedayn and there is no harm for the Ghair Aa'qedayn than the Shariah accepts it.

Note_1:

The above three types fall under Qiyas Iqtiraani i.e the Sughra (Sababeyat, Ahleyat, Muqtadi wa Maani, Naf'a wa Dharar) will be mentioned in the text, and then the appropriate Kubra will need to be placed.

Note_2:

The above three principles in actual fact refer back to one principle, as if they have one meaning with three different interpretations. For example, wherein sababeyat and Ahleyat are present than its مقتضى is present and its مانع is negated, in the same way wherein there is benefit and no harm than this is another name for the presence of the مقتضى and the absence of any مانع.

1) Sababeyat and Ahleyat or Ahleyat and Mahalleyat:

Humans are directed to the laws of Shariah when Sababeyat and Ahleyat are both found; in the same manner, when Ahleyat and Mahalleyat are found than laws are established.

An example of Sababeyat and Ahleyat:

و يؤدي المسلم الفطرة عن عبده الكافر.... لان السبب قد تحقق والمولى من اهله, و فيه خلاف الشافعي, لان الوجوب عنده على العبد و هو ليس من اهله (كتاب الزكاة, باب صدقة الفطر: 1-209)

كبرى: و اذا تحقق سبب الشئ و صدر من اهله يترتب الحكم عليه

An example of Ahleyat and Mahalleyat:

و اذا ضمن الولي المهر, صحّ ضمانه, لانه اهل الالتزام, و قد اضافته الى ما يقبله (كتاب النكاح, باب المهر: 2-333) و بعد التنقيح: الولي اهل لالتزام الضمان, و قد اضافته الى محله, و كل من كان اهلا لشيء و اضافته الى محله صحّ فعله شرعا

مقتضى - مانع (2)

The Hukm will definitely be established when the مقتضى is established and the مانع is not present.

و لنا : ما ذكرنا من تحقق الحاجة, ووفور الشفقة (كتاب النكاح, باب الولي: 2-316)

و في العناية: يعني ان المقتضى للولاية النظرية هو الحاجة, و قد تحققت للصغر والمانع و هو قصور الشفقة, قد انتفى.....و اذا وجد المقتضى وانتفى المانع, يجب تحقق الحكم (3-174)

(Also refer to Al-Inayah; Kitaab-un-Nikaah, Baab-un-Nikah-er-Raqeeq: 368/3)

The above two are a “Murakkab Illat” i.e both portions are necessary, because if the مقتضى is present however the مانع is also present, or the مانع is negated and the مقتضى is not present than it will not be established. When there is a contradiction between Wujood and Adam (non-existence)

than the latter is given preference. However, to establish something negative than either one of the two i.e. the non existence of مقتضى and the existence of مانع is sufficient.

Refer to the below two Qa'idahs of Sharhul Majalla which indicate to this:

ما جاز لعذر بطل بزواله

From this we learn that merely the مقتضى will be Ma'doom by the Adam-e-Muqtadee

اذا زال المانع عاد الممنوع

When the Maani is negated (and the مقتضى remains) than the Mamnoo returns.

For this reason, Khiyaar-ut- Ta'yeen is permissible in three things and not four. The author of Hidayah gives the following Daleel:

والجهالة لا تفضى الى المنازعة فى الثلاثة لتعيين من له الخيار وكذا فى الرابع الا ان الحاجة اليها غير متحققة والرخصة ثبوتهما بالحاجة وكون الجهالة غير مفضية الى المنازعة فلا تثبت باحدهما

(باب خيار الشرط - 3-34)

و فى العناية: فكان علة جوازه مركبة من الحاجة و عدم كون الجهالة تفضى الى المنازعة (5-522)

و فى الكفاية: اى والرخصة انما تثبت شرعا لوصفين وهما : الحاجة و كون الجهالة غير مفضية الى المنازعة فلا تثبت باحدهما (522-5)

This Illat-e-Murakabah has Aqlan four Shakls, either both portions of the Illat will be present or both will not be present, or either one will be present while the other will be absent. The Fuqaha use all four scenarios:

1	2	3	4
وجود المقتضى و عدم المانع	وجود المقتضى و المانع	عدم المقتضى و المانع	عدم المقتضى و وجود المانع

As mentioned above, number one is for both positive and negative while the remaining three are to establish negativity.

1- وجود المقتضى و عدم المانع

This has three scenarios:

1) Sometimes the above two words are mentioned explicitly.

و ليس للعيد ان يطالب مولاه بقذف امه الحرة و لا لابن ان يطالب اباه بقذف امه الحرة المسلمة... و لو كان لها ابن من

غيره له ان يطالب لتحقيق السبب و انعدام المانع

(كتاب الحدود-باب حد القذف:2-530)

2) Sometimes it is not mentioned explicitly.

و من ضمن عن عبد مالا لا يجب عليه حتى يعتق و لم يسمّ حالا و لا غيره فهو حالّ لان المال حالّ عليه....والكفيل غير

معسر (3-128)

The first portion of the underlined sentence is the Wujood Muqtadi and the second is the Maani.

3) Sometimes a portion is mentioned while the other is hidden (due to being Badeehi). The below text has two Mas'ala's, there is only the negation of the Maani in the first and the second has only the absence of the مقتضى, in both places the second Mutaqabil Juz has been left due to being Badeehi.

و اذا نوى المسافر الافطار ثم قدم المصر قبل الزوال فنوى الصوم اجزأه لان السفر لا ينافي اهلية الوجوب و لا صحة

الشروع

This is Intifaa of the Maani, the مقتضى of the Ahleyat and Sihhat of fasting is not in need of mention.

و ان كان في رمضان فعليه ان يصوم لزوال المرحّص في وقت النية

(كتاب الصوم-باب ما يوجب القضاء والكفارة-1-223)

Fasting is Wajib because the مقتضى of Rukhsah fes sawm is absent. The negation of the Maani's wujoob does not need to be mentioned.

2- اجتماع المقتضى والمانع

اذا تعارض المقتضى والمانع يقدم المانع فلو ضاق الوقت او الماء عن سنن الطهارة حرم فعلها ولو صرحه حين عمدا و خطأ

او مضمونا و هدرا ومات لهما فلا قصاص (1-318)

اذا اجتمع الحلال و الحرام غلب الحرام و بمعناها "ما اجتمع محرّم و مبيح الا غلب المحرّم فمن فروعها ما اذا تعارض دليلان

احدهما يقتضى التحريم والآخر الاباحة قدّم التحريم... و من ثم قال عثمان رضى الله تعالى عنه لما سئل عن الجمع بين اختين

بملك اليمين "احلتها آية و حرّمتهما آية, فالتحريم احبّ الينا" (1-318-الاشباه والنظائر-ادارة القرآن-كراتشى)

3- انتفاء المقتضى والمانع

This establishes Salb (negative).

4-انتفاء المقتضى و وجود المانع

This establishes Salb to a greater degree.

و من شرب الخمر فاخذ.... فان اقر بعد ذهاب رائحتها....فالتقادم يمنع قبول الشهادة بالاتفاق غير انه مقدر بالزمان عنده

اعتبارا بحد الزنا و هذا لان التأخير يتحقق بمضى الزمان والرائحة قد تكون من غيره

(كتاب الحدود -باب حد الشرب -2-528)

1) Note: Sometimes Intifaa Maani is mentioned first and the مقتضى after.

فاما تقليد الجاهل فصحيح عندنا خلافا للشافعي رحمه الله و هو يقول : ان الامر بالقضاء يستدعي القدرة عليه و لا قدرة

بدون العلم. و لنا: انه يمكنه ان يقضى بفتوى غيره و مقصود القضاء يحصل به و هو ايصال الحق الى مستحقه

(كتاب ادب القاضي:3-132)

2) Note: Sometimes there is more than one Maani, in this case the first Intifaa Maani and Intifaa Maani Thaani... will be brought in Tarteeb.

و لا تقبل شهادة الاعمى و قال زفر رحمه الله: و هو رواية عن ابي حنيفة رحمه الله : تقبل فيما يجرى فيه التسامع لان الحاجة

فيه الى السماع و لا خلل فيه و قال ابو يوسف رحمه الله و الشافعي رحمه الله : يجوز اذا كان بصيرا وقت التحمل لحصول

العلم بالمعينة, والاداء يختص بالقول, و لسانه غير مؤف, والتعريف يحصل بالنسبة كما في الشهادة على الميت

(كتاب الشهادة -باب من يقبل شهادته و من لا يقبل-3-160)

The claim of Imam Abu Yusuf *Rahimahullah* and Imam Sha'fee *Rahimahullah* of عدم قبول شهادة اعمى comprises of Salb.

صحة تحمل شهادة of مقتضى is حصول العلم بالمعينة

اداء شهادة of مقتضى is والاداء يختص بالقول

Intifaa of the first Maani is و لسانه غير مؤف

Intifaa of the second Maani is والتعريف يحصل بالنسبة

The Third Type: جلب النفع و دفع الضرر

When there is benefit from both sides and there is no harm than this is regarded as Saheeh and enacted according to Shariah, this is also a Murakkab Illat and is part of the second type:

وجود مقتضى انتفاء مانع

فان مات رب الارض والخارج بسر فللعامل ان يقوم عليه كما كان يقوم قبل ذلك الى ان يدرك الثمر و ان كره ذلك ورثة
رب الارض استحسانا فيبقى العقد دفعا للضرر عنه و لا ضرر فيه على الآخر (كتاب المساقاة: 4-432)

The below Qawaaid are from the same type of Daleel:

درء المفاسد اولى من جلب المصالح

اذا نعارض مفسدتان روعى اعظمهما ضررا بارتكاب اخفهما

يختار اهون الشرين

الضرر يدفع بقدر الامكان

يتحمل الضرر الخاص لدفع الضرر العام

الضرر الاشد يزال بالضرر الاخف

لا ضرر و لا ضرار

الضرر يزال

الضرر لا يزال بالضرر

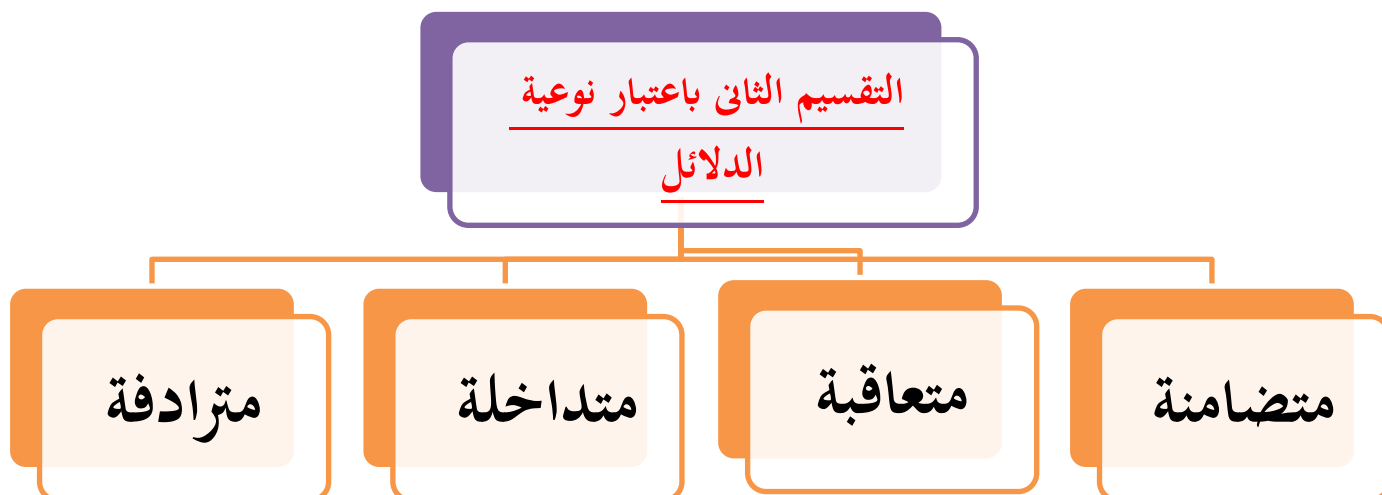
الضرر لا يكون قديما

الاضطرار لا يبطل حق الغير

المصلحة المرسله has a very close definition. In Al-Mustasfa it is written:

تعريف المصلحة المرسله: المصلحة هي : جلب المنفعة و دفع المضره. اى المفسدة (2-139)

التقسيم الثاني باعتبار نوعية الدلائل



• مترادفة

After a claim the proofs are presented one after the other, either Aqli or Naqli:

و من باع دارا دخل بناءها في البيع و ان لم يسمه لان اسم الدار يتناول العرصة والبناء في العرف ولانه متصل به اتصال قرار فيكون تبعا له. (كتاب البيوع: 3-30)

• متداخلة

The proof which comes Dhimnan when trying to establish the Muqadamaat of the Asl Daleel is called Daleel Mutadakhilah.

If the Asl Daleel will have a Laam than the Dhimni Daleel will either have a **اذا - حيث - كي** or it will commence with a Mafool Laho and sometimes a Laam may be brought.

و لا يجمع في المحصن بين الرجم والجلد لانه عليه السلام لم يجمع **و لان** الجلد يعرى عن المقصود مع الرجم **لان** زجر غيره يحصل بالرجم **اذا** هو في العقوبة اقضاها (كتاب الحدود- 2-512)

كبرى: و كل ما عري عن المقصود فهو غير مطلوب شرعا او فهو لغو شرعا او لا حكم به وغيره

• متعاقبة

This is those proofs which come after some Daleel Asli and its clarification takes place or there is a Tafree on the mentioned Qa'idah, its sign is **و هذا** . Sometimes a Laam is brought afterwards or before like:

و هذا لان او و لهذا

Thus, this is of two types:

توضيحي و تفريعي

1) When a Laam is brought afterwards than the commentators bring the following as the hidden Khabr:

ظاهر-ثابت-واضح

This is why it is called توضيحي

2) When the Laam of Ta'leel is brought before, than the commentators take out the Mushaarun Ilai of **هذا** which comes in the form of an Asl-e-Fiqhi (Qa'idah or Dha'bitah). The Juz'eya which comes after is a Tafree of this hidden Asl, this is why it is called تفريعي

1) Daleel توضيحي

The sign for this type of Daleel is that after **هذا** there will be a Laam of Ta'leel **لان**

The second Daleel in a way is a complete independent Daleel and in a way it is Dhimni; therefore, it will be called "Daleel Dhimni Taudeehi" for establishing the first Daleel. Inayah has termed it as دليل ظاهر

The commentators bring the word **ظاهر** hidden after the word **هذا**

و لهما انه لو جاز في نصيبه خاصة يكون قسمة الدين في الذمة و لو جاز في نصيبهما لا بد من اجازة نصيب الآخر بخلاف شراء العين و **هذا لان** المسلم فيه صار واجبا بالعقد والعقد قام بهما فلا ينفرد احدهما برفعه

واستظهر المصنف بقوله: و هذا لان المسلم فيه يعنى ان المسلم فيه في ذمة المسلم اليه انما صار واجبا بعقد السلم والعقد قام بهما فلا ينفرد احدهما برفعه

(عناية مع فتح القدير-كتاب الصلح-باب الصلح في الدين: 7-407)

2) Daleel تفريعي

Whenever Laam Ta'leel comes before هذا than this will be termed as Daleel تفرعي

و اذا شهد اربعة على رجل بالزنا فانكر الاحصان و له امرأة قد ولدت منه, فانه يرجم. معناه: ان ينكر الدخول بعد وجود سائر الشرائط, لان الحكم بثبات النسب منه, حكم بالدخول عليه و لهذا لو طلقها يعقب الرجعة, و الاحصان يثبت بمثله (كتاب الحدود-باب الشهادة على الزنا والرجوع عنها-2-526)

In the above example, before the words و لهذا is the مقتضى while لان الحكم and what comes after is the Intifaa of the Maani. و الاحصان يثبت بمثله and و لهذا is the Dhimni Daleel of the wujood of the مقتضى.

دليل اللّمي و الاثني

Allama Abdul Hay Laknawi *Rahimahullah* has written in the Muqaddma of Hidayah while discussing the habits of the author of Hidayah “Whatever is before and after لاّ are Aqli Dalaail; however, the difference is that before لاّ will be Daleel Inni and after will be Daleel Limmi.

و منها : انه ربما يذكر الدليل العقلي بعد العقلي , كأنه يؤمّي الى لمّه. قال في نتائج الافكار : دأب المصنف انه يقول بعد ذكر دليل على مدّعي: "و هذا لان...." و يريد به ذكر دليل لمّي بعد ان ذكر دليلا اثنيًا (3-5)

Daleel Limmi is when there is **Istid'laal Bel illah** and Daleel Inni is **Istidlaal Bel Alaamah**.

Daleel Limmi comprises of each and every Fard i.e without the existence of the Illat no Fard of the Ma'lool can be comprehended. This is contrary to Daleel Inni, as it is not necessary that it comprises of all Afraad.

Another name for Daleel Limmi is “Ta’leel” and another name is Daleel Inni is called “Istidlaal”

Limmi is made from لمّ and Inni is made from the word ان

The reason for their names is that Limmi comes in the Jawaab of لمّ , from Inni a Jumla Shartiya of ان can be made, and it is the rule of Sarf that when a two letter word has a Yaa attached to it than the second letter becomes Mushaddad.

(شدّ العرف-126-ابن عقيل-184-بحواله اساس المنطق-179)

An example is that if a person uses a thermometer to check the temperature of a person who is having a fever than this Istidlaal is called Daleel inni, this is because heat is an Alaamat of a fever and not an Illat. The Illat of a fever is that a person comes out of the balance of the Akhlaat-e-Arb'aa or a Khalt becomes faasid.

Thus, if someone's says:

هذا متعفن الاخلاط و كل متعفن الاخلاط محروم فهذا محموم

This will be Istidlaal Bel Illat i.e Daleel Limmi.

On the other hand, if he were to say:

هذا محموم و كل متعفن الاخلاط محموم فهذا متعفن الاخلاط

Than this will be Istidlaal Bel Alaamat i.e Daleel Inni.

من عادة المصنف في كتابه هذا: اذا اراد ان يبين لمية مسألة بعد بيان آيتها, سلك هذا المسلك ايماءً الى ان مفاد الدليلين مختلف من حيث الاتية و اللمية و ان كان اصل المدعى واحدا و كأنهما صار دليلين على شيئين مختلفين فليكن هذا على ذكر منك فانه ينفعك في مواردنا وقد كنت نبهت عليه من قبل ايضا, فلا تغفل

(تكملة فتح القدير, كتاب الشفعة, باب طلب الشفعة و الخصومة فيها-8-323)

Note: If the words هذا لان appear after Tamtheel, than it will come to explain an Illat-e-Jaami'ah.

و ان لبس ثوبا محيطا او غطى رأسه يوما كاملا فعليه دم, و ان كان اقل من ذلك, فعليه صدقة.... فالمروي عن ابي حنيفة رحمه الله: انه اعتبر الربع اعتبارا بالخلق والعورة, و هذا لان ستر البعض استمتاع مقصود يعتاده بعض الناس.

(هداية-كتاب الحج-باب الجنایات:1-268)

قوله: "هذا لان" يصلح ابداء للجامع اى: العلة التى بها وجب فى حلق الربع الدم, و هى الارتفاق به على وجه الكمال

(فتح القدير:2-443,444)

• متضامنة

Sometimes a Daleel comprises of more than two Muqaddamaat, this is termed as many Dalaail according to Jamhoor.

ان الدليل المركب من اكثر من قضيتين فى الحقيقة دليان او ادلة, اذ التحقيق ان الدليل لا يتركب الا من قضيتين

(رشيدية:20)

In this scenario, the Nateeja which arise from the first two Muqaddamas; it joins unto the previous Muqaddamas and a new Daleel comes to existence. Such Dalaail which comprise of more than one Muqaddama are called الدلائل المتضامنة

Now the question arises, does it comprise of three Muqaddama's or more?

The answer is that if it comprises of three Muqaddamas than it has two types:

متضامنة الاول - متضامنة الآخر

If it comprises of more than three Muqaddamas than it is called متضامنة مسلسلة

The Dalaail of متضامنة will be one less than the number of Muqaddamas.

E.g. of متضامنة الاول

This is a Daleel which has three Muqaddama's, the first two Muqaddama's from which the Nateeja is taken out will be termed the "Sughra". The third Muqaddama will be the Kubra of the "Sughra Mustanja":

لان هذه الشروط تخالف مقتضى العقد فكانت فاسدة والهبة لا تبطل بها (اى بالشروط الفاسدة)

(كتاب الهبة, باب ما يصح رجوعه و ما لا يصح: 3-292)

المقدمتان: هذه الشروط تخالف مقتضى العقد , و ما خالف مقتضى العقد فهو فاسد

النتيجة: هذه الشروط فاسدة

المقدمة الثالثة: والهبة لا تبطل بالشروط الفاسدة

مقدمتا الدليل الجديد: هذه الشروط فاسدة, والهبة لا تبطل بالشروط الفاسدة

النتيجة: فهذه الشروط لا تبطل بها الهبة

- متضامنة الآخر

That Daleel which has three Muqaddamahs, the first Muqaddama is the Sughra and the Nateeja which comes due to joining the second two is the Kubra of the first Sughra Asleya.

و ان اطلع على خيانة فى التوالية اسقطها من الثمن و قال ابو يوسف رحمه الله يحط فيهما.... لابي يوسف رحمه الله ان

الاصل فيه كونه تولية و مراوحة.... فلا بدّ من البناء على الاول و ذلك بالخط (كتاب البيوع, باب المراوحة والتولية)

In the above example, the Daleel of Imam Abu Yusuf *Rahimahullah* has three Muqaddamahs.

1) The Sughra Asleya:

الاصل فيه كونه تولية و مراوحة

2) The Nateeja which arises by joining the last two Muqaddamahs is the Kubra:

فلا بدّ من البناء على الاول و ذلك بالخط

3) The Nateeja of both:

فلا بدّ من الخط

4) This Nateeja will be joined to the first Muqaddama and the Kubra will be made:

الاصل فيه كونه تولية و مراجعة و اذا كان كذلك فلا بد من الخط

5) Final Nateeja:

الاصل فيه الخط

One will read the two Muqaddamahs and the three Dalaail together as follows:

الاصل فيه كونه تولية و مراجعة و لا بد لكونه تولية و مراجعة من البناء على الاول, والبناء على الاول انما يكون بالخط
فالاصل فيه الخط

Note: متضامنة الآخر is used more than متضامنة الاول, Allama Ibn Humam *Rahimahullah* has called the former قياس مركب من الدليلين

3-متضامنة سلسلة

This is when the Daleel comprises of more than three Muqaddamahs. These Dalaail are brought one after the other and many Dalaail are brought. One will extract the Nateeja of each Muqadama and join it to the previous Muqadama and build upon it a new Daleel.

قضايا حملية سلسلة

عن ابي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم : لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا و لا تؤمنوا حتى تحابّوا,
اولا ادلكم على شئ اذا فعلتموه تحاببتم؟ افشوا السلام بينكم

(مسلم : رقم الحديث -93)

قضايا شرطية سلسلة:

قال على رضى الله عنه اذا شاور عمر بن الخطاب رضى الله عنه الصحابة فى حد الشرب "اذا شرب سكر, و اذا سكر
هذى, و اذا هذى افترى و على المفترى ثمانون سوطا" فامر عمر, فجلّده ثمانين

(الدارقطني, كتاب الحدود: رقم الحديث: 245)

و من اصبح يوم النحر صائما ثم افطر, لا شئ عليه و عن ابي يوسف و محمد رحمهما الله في النوادر: ان عليه القضاء...والفرق لابي حنيفة رحمه الله: وهو ظاهر الرواية: ان نفس الشروع في الصوم يسمى صائما... فيصير مرتكبا للنهي فيجب ابطاله فلا تجب صيانه

(آخر كتاب الصوم: 1-228 و 229)

تقرير دليل الامام رحمه الله: ان بنفس الشروع في الصوم يسمى صائما ... و اذا كان كذلك صار مرتكبا للنهي, و اذا صار مرتكبا للنهي يجب ابطاله و اذا وجب ابطاله لا تجب صيانه

In Hidayah when متضامنة مسلسل appears than its sign is that the Harf of “Faa” comes many times.

و لانه لو اخذ منه نصف ما في يده فرما يقر الابن الآخر به ايضا, فيأخذ نصف ما في يده فيصير نصف التركة, فيزاد على الثلث (كتاب الوصايا: 4-671)

Two types of استدلال:

استدلال بالكليات و الجزئيات

Istidlaal bel kulleya alal Juz’eya is called استخراجي , and Istidlaal menal Juz’eya at ilal kulleyaat is called استقرائي

The former is also called نزولي , while the later is also called صعودي

When the Sughra and Nateeja are mentioned; however, the Kubra is hidden as is the common practice of the Fuqaha, than there will be صعود of the extraction of the Kulliyaat from the Juz’eya, this is good practice of تأصيل الاصول

When the Kubra and Nateeja are mentioned and the Sughra is hidden than there will be Nuzool from the Kulleyat to the Juz’eyat i.e those Juz’eyat (which are mentioned in the Sughra) will be extracted from the Kubra (which are the Kulli). This is the practice of تفريع الفروع على الاصول

استدلال بدليل التنويري

This Daleel commences with الا ترى, in this Daleel the Ghair Mar’eeya is made into Mar’eeya and the claim which is established is so clear as if it is perceived and visual.

The Fuqaha use the مفرد and مضارع Segha; together with this, if words like فهذا appear in the end of the sentence than ترقى من الأدنى الى الأعلى will be مضمر and the object will be established with severity.

The eight types of the answer to the Daleel:

There are seven ways to give an answer to the claim made by the opposition (which had been established by Qiyas Iqtiraani and Istithnaai).

1-الممانعة:

هى طلب الدليل على مقدمة معينة

و قيل: هى عدم قبول السائل مقدمات دليل المعلّل كلّها او بعضها بالتعيين والتفصيل (حاشية المنار: 157)

This is when a specific Muqaddama of the Daleel is specified and the opposition is told that we do not accept this Muqaddama and it will be necessary for you to establish it. The Daleel which is mentioned to support the منع is called the Sanad of the ممانعة, if the Sanad is mentioned than it is called منع مجرد عن السند and if not than it is called منع مقرون بالسند

والجواب عن الثانى: منع انه لا ضم و لا ازدواج بين المالك والمملوكة (فتح القدير-3-106)

و لان السبب دليل يتضمن الممانعة بان يقال: لا نسلم ان السبب قد وجد لان السبب هو المال النامى و هو غير متحقق لان النماء انما يكون بالقدرة على التصرف و لا قدرة على المال الضمار (عناية-كتاب الزكاة)

Hadrat Thanwi *Rahimahullah* has stated in his Imdadul Fatawa “You have not pondered over the answer, I had..... seen the complete text of the answer. The crux of the answer is of منع and for منع a Sanad is not required, if it was presented tabar’ruan than any issues with regards to it would not harm the منع . Thus, the conclusion of this منع is of Ihtimaal (possibility), and Ihtimaal despite Hadm-e-sanad still remains (319-6).

2-المناقضة:

قيل هو : تخلف الحكم مع وجود العلة (ارشاد الفحول للعلامة الشوكاني: 2-210)

والتعريف الجامع ان يقال: النقص: ابطال دليل المعلّل بعد تمامه , باستلزامه فسادا كتخلف الحكم عن العلة او لزوم المحال (رشيدية: 33)

It is said to the مدعى , by accepting your Daleel than one of two issues will arise:

1) تخلف الحكم عن العلة

The Daleel is found elsewhere however the opposition has not pasted the same ruling.

2) لزوم المحال

These above two issues are called شاهد

تنبيه: اهل المناظرة يسمي الممانعة "مناقضة" والمناقضة "نقضا"

In the commentaries of Hidayah, الممانعة is many times called المناقضة

و له: انها منعت منه. جاز ان يكون "مناقضة" و تقريره: انا لا نسلم ان المعقود عليه كله قد صار مسلما اليه بالوطأة الواحدة فانها منعت منه ما قابل البدل. لان كل وطأة تصرف في البضع و اذا كان كذلك لا يتحقق تسليم كله, و جاز ان يكون "معارضة" و تقريره : انها منعت منه ما قابل البدل لان كل وطأة تصرف في البضع المحترم والتصرف فيه لا يخلو عن البدل ابانة لخطره والمنع عما يقابل البدل صحيح (3-249)

3- المعارضة

اقامة الدليل على خلاف ما اقام الدليل عليه الخصم (رشيدية: 109)

To present a Daleel opposing the Daleel of the مدعى which will negate the claim, if this Daleel is contrary to the claim of the مدعى than it is called معارضة في الدليل and if it is contrary to the Daleel of any Muqadama than it is called معارضة في المقدمة

It is mentioned in Rasheediya that sometimes الممانعة, المناقضة, معارضة are called منع

Note: When the commentators of Hidayah mention the words عُورِضَ, نُوقِضَ, منع than the Lafdhi translation will not be done, but rather the below terms will be meant and the following translations should be made:

منع : A certain Muqaddama of the Daleel has not been accepted.

نُوقِضَ : There is an objection on this Daleel, this illat is found elsewhere however the same ruling is not pasted, or by accepting this Daleel there will be محال.

عُورِضَ : This Daleel has been established in opposition to that Daleel.

4-القلب

وليس له حق الاستيفاء. كل من الزوج والمرأة له حق الاستيفاء, و عليه ايفاء فكما ان له استيفاء منافع الضع و عليه ايفاء المهر, كذلك لها استيفاء المهر و عليها ايفاء منافع بضعها وحينئذ فقد يقلب هذا الدليل. فيقال: ليس لها حق استيفاء المهر قبل ايفاء منافع البضع (3-248)

5-العكس

هو: انتفاء الحكم لانتفاء العلة. و قيل: تعليق نقيض الحكم بنقيض العلة, و مثل له فخر الاسلام بقولنا: ما يلزم بالنذر يلزم بالشروع كالحج, و ما لا يلزم بالنذر لا يلزم بالشروع كالوضوء

و هو ليس من باب المعارضة لانها للدفع, والعكس للتصحيح فكان ينبغي ان لا يذكر في هذا الباب لكنه لما استعمل في مقابلة القلب لكونه للابطال, والعكس للتصحيح, ألحق العكس بباب المعارضة او القلب.

(المستصفى: 2-316)

و قد فرق في التوضيح بين القلب والعكس بان : دليل المعارض ان كان على نقيض الحكم بعينه فقلب, وان كان على ما يستلزمه فعكس.

(المستصفى: 2-316)

6- القول بالموجب

هو: تسليم مقتضى الدليل مع بقاء النزاع (ارشاد الفحول: 2-222)

ولابي حنيفة رضى الله عنه القول بالموجب: يعنى سلّمنا ان الفراش يكون قائما بقيام العدة و لكن العدة هاهنا ليست بقائمة لانها تنقضى باقرارها بوضع الحمل والمقتضى لا يصلح حجة فمست الحاجة الى اثبات النسب ابتداء بالقضاء فيشترط كمال الحجة (فتح القدير -باب ثبوت النسب-4-321)

For example: The leader of the hypocrites, Abdullah bin Ubai had said:

لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعزّ منها الاذل

Allah Ta'ala had accepted this Kulleya and given the Jawaab:

ولله العزة و لرسوله و للمؤمنين (المنافقين: 8)

Allah Ta'ala mentions that it is exactly as you had thought, however, the requirement of honor and disgrace is not as you had incorrectly thought of.

7-فساد الوضع:

هو عبارة عن :كون العلة معتبرة في نقيض الحكم بالنص او الاجماع (تعريفات)

و قال الشافعي : الزنا لا يوجب حرمة المصاهرة, لانها نعمة, فانها تلحق الاجنبيات بالمحارم, و كل ما هو نعمة لا ينال بالمحذور لانتفاء المناسبة الواجبة بين الحكم و سببه . (كتاب الطلاق – باب ايقاع الطلاق: 2-365)

8-الفرق

This is the only way to invalidate the claim which has been established by Tamtheel.

الفرق بالفتح و سكون الراء عند الاصوليين و اهل النظر: هو ان يفرق المعترض بين الاصل و الفرع بابداء ما يختص باحدهما, لئلا يصح القياس, و يقابله "الجمع" و بالجملة فالفرق "ان يبين المعترض في الاصل وصفا له مدخل في العلية لا يوجد في الفرع

(كشاف اصلاحات الفنون والعلوم:2-1269)

For example it is mentioned in the Noble Qur'an that the Kuffaar had made Qiyas in order to establish the permissibility of Riba.

انما البيع مثل الربوا

There Qiyas was that Riba is the Asl, Bai the Faraa, معاوضة بالعوض being the Illat and the Hukm-e-Mushtarakah being permissibility.

و احل الله البيع و حرّم الربوا

Allah Ta'ala made Batil of this Qiyas and stated:

Firstly, this Qiyas is Batil because the Maqees is Mansoos.

Secondly, an Illat Faariqa is present in this situation i.e in Bai there is no فضل خالى عن العوض contrary to Riba.

اصطلاحات صاحب الهداية

1- حواله الجامع الصغير

When it is mentioned in Hidayah **الجامع الصغير** و than some extra points are mentioned which are not found in the text of Mukhtsar Qudoori or it is an indication towards some contradiction between the text of Al-Jaami-us-Sagheer and Mukhtasar Qudoori.

An example of some extra Fawaa'id:

والذبح بين الحلق و اللبة و في الجامع الصغير: لا بأس بالذبح في الحلق كله, وسطه و اعلاه و اسفله

(كتاب الذبائح-4-438)

و اتى بلفظ الجامع الصغير لان فيه بيانا ليس في رواية القدوري و ذلك لان في رواية القدوري: الذبح بين الحلق و اللبة و ليس بينهما مذبح غيرهما, فيحل على ما يدل عليه لفظ الجامع الصغير (عناية-8-413)

An example of تعارض

و ان كان النشوز منها كرهنا له ان يأخذها منها اكثر مما اعطاها و في رواية الجامع الصغير طاب له الفضل ايضا.

(كتاب النكاح, باب الخلع:2-404)

2-حرف التعقيب

ثم is mentioned in Hidayah in order to show the commencement of some Dhimni discussion:

و من باع صبرة طعام , كل قفيز بدرهم جاز البيع في قفيز واحد ... ثم اذا جاز في قفيز واحد عند ابي حنيفة فللمشتري

الخيار.....(كتاب البيوع:3-2)

كل اهاب دبغ فقد طهر... ثم ما يمنع النتن والفساد فهو دباغ ... ثم ما يطهر جلده بالدباغ يطهر بالزكاة

(كتاب الطهارة, باب المياه-1-40 و41)

و هو اللبث في المسجد مع الصوم و نية الاعتكاف ... ثم الصوم شرط لصحة الواجب منه.... ثم الاعتكاف لا يصح الا في

مسجد جماعة....

The Dhimni Mas'ala is given the name "Mustadradah"; for example, in the Fas'l with regards to the well, after the discussion of the urine of those animals which a person can consume the author of

Hidayah commences the discussion of the permissibility and impermissibility of drinking urine with the words ثمّ

ثمّ عند أبي حنيفة رحمه الله لا يحلّ شربه للتداوى... (1-42)

3- اداة التفسير

حرف التفسير: اى

صيغة التفسير: يعنى, معناه

اسلوب التفسير: المراد, هذا , اذا

The above three come for the below reasons:

1-تقييد المطلق

2-دفع الابهام

3-رفع الابهام

مثال تقييد المطلق:

معناه: "و ينزع عنه ثيابه" معناه دون الازار (كتاب الحدود -فصل في كيفية الحد واقامته: 2-510)

يعنى: "فلو مرّ بمائتي درهم بضاعة لم يعشرها و كذا المضاربة" يعنى اذا مر المضارب به على العاشر"

(كتاب الزكاة, باب فى من يمرّ على العاشر : 1-198)

هذا اذا: " و يجوز بيع الطعام والحبوب مكالية و مجازفة" و هذا اذا باعه بخلاف جنسه...بخلاف ما اذا باعه بجنسه

مجازفة... (كتاب البيوع: 3-22و21)

المراد-مثال لتقييد المطلق: " و ان كان ماله اكثر من دينه زكي الفاضل اذا بلغ نصابا...والمراد به دين له مطالب من جهة

العباد حتى لا يمنع دين النذر والكفارة (كتاب الزكاة: 1-186)

دفع الابهام: "والجنون فى لا صغر عيب ابدا" و معناه: اذا جن فى لا صغر فى يد البائع ثم عاوده فى يد المشتري فيه او فى

الكبر, يرده لانه عين الاول اذا السبب فى الحالين متحد و هو فساد العقل, و ليس معناه: انه لا يشترط المعاودة فى يد

المشتري لان الله تعالى قادر على ازالته و ان كان قل ما يزول فلا بد من المعاودة للرد."

(كتاب البيوع-باب خيار العيب:3-41)

رفع الابهام:" و ان شهد اربعة على شهادة اربعة على رجل بالزنا لم يحذ.....فان جاء الاولون فشهدوا على المعاينة في ذلك المكان, لم يحذ ايضا, معناه: شهدوا على ذلك الزنا بعينه

(كتاب الحدود, باب الشهادة على الزنا والرجوع عنها:2-513)

4-اداة التشبيه:

Refer to page 30.

Note: The Adaat of Tashbeeh do not always come for Qiyas Fiqhi, if the context preceding it is relating to a Daleel than it will be Qiyas. However, if the Siyaaq is with regards to the bayaan of a Mas'ala or with regards to a claim than it will not be Qiyas and nor will the four arkaan of Qiyas be present.

5-اداة التفريق:

In Hidayah the word بخلاف comes for many purposes, usually it is mentioned as an answer to a Qiyas Fiqhi to differentiate between the Maqees and Maqees Alai. It is also mentioned to explain the benefit of the Qayd-e-Ihtiraazi and Daf'aa Dakhal Muqaddar. There is no real major difference between the above three, when the difference between the Maqees and Maqees Alai is explained than a restriction is placed which makes the difference clear, and the benefit of the Qayd-e-Ihtiraazi can also be the answer to a hidden question.

Examples:

١- بيان الفرق و جواب القياس:

و اذا كانت من له الخيار, بطل خياره و لم ينتقل الى ورثته و قال الشافعي رحمه الله : ينتقل و يورث عنه لانه حق لازم ثابت في البيع فيجرى فيه الارث كخيار العيب....ولنا: ان الخيار ليس الا مشية و ارادة و لا يتصور انتقاله. والارث فيما يقبل الانتقال بخلاف خيار العيب لان الموروث استحق المبيع سالما فكذا الوارث فاما نفس الخيار لا يورث

(باب خيار الشرط-3-32)

ب- قيد احترازی:

و ان صلح من شفעתه على عوض بطلت شفעתه, ورد العوض, لان حق الشفعة ليس بحق متقرر في المحل, بل هو مجرد حق التملك فلا يصح الاعتياض عنه.....بخلاف القصاص لانه حق متقرر و بخلاف الطلاق والعناق لانه اعتياض عن ملك في المحل

(كتاب الشفعة , باب ما تبطل به الشفعة : 4-406)

ج- دفع دخل مقدر:

و لو اشترى عدلا على انه عشرة اثواب , فاذا هو تسعة او احد عشر فسد البيع لجهالة المبيع او الثمن و لو بين لكل ثوب ثمنا , جاز في الاصل , بخلاف ما اذا اشترى ثوبين على انهما هرويان , فاذا احدهما مروي حيث لا يجوز فيهم و ان بين ثمن كل واحد منهما . (كتاب البيوع: 3-24,23)

6-حرف الاستثناء -الآ , غير , لكن

When two rulings are mentioned in the Matn of Hidayah than the author of Hidayah mentions the first with a general style and the second with the above Huroof of Istithnaa.

فان تزوج مسلم على خمر او خنزير فالنكاح جائز و لها مهر مثلها

(كتاب النكاح, باب المهر: 2-331)

لان شرط قبول الخمر شرط فاسد , فيصح النكاح و يلغو الشرط, لانه لا يبطل بالشرط الفاسدة لكن لم تصح التسمية, لما ان المسمى ليس بمال في حق المسلم فوجب مهر المثل. (كتاب النكاح, باب المهر: 2-231)

Two or more sentences.

When the author of Hidayah brings two sentences one after the other and the relation between them is not understood, than it will be for either one of the following:

1) مقتضى و مانع

2) اثبات المذهب و ردّ الخصم

The former is when the sentences are short while the latter is when the sentences are long.

If there is more than two sentences and apparently there is no relation, than it will come for either one of the following:

1) To make Ihtiraaz from the Quood and Shuroot mentioned in the Matn.

2) The Ta'leel of the various Ahkaam's mentioned in the Matn.

ا-مثال المقتضى و المانع:

و لا بأس بان يمسّ ما جاز ان ينظر اليه منها, تحقق الحاجة الى ذلك في المسافرة وقلة الشهوة للمحرمة بخلاف وجه الاجنبية وكفّيتها, حيث لا يباح المسّ, و ان ابيح النظر, لان الشهوة متكاملة

(كتاب الكراهية, فصل في الوطي و النظر و المس: 4-462)

قال: و لا بأس بان يمسّ ما جاز ما جاز ان ينظر اليه منها, لوجود المقتضى للإباحة و هو الحاجة الى ذلك في المسافرة و

انتفاء المانع و هو وفور الشهوة (عناية: 8-469)

ب- اثبات المذهب و ردّ الخصم:

و لو سي احد الزوجين و قعت البينونة بينهما بغير طلاق, و ان سببا معا, لم يقع البينونة, و قال الشافعي: وقعت.
فالحاصل: ان السبب هو التباين دون السبي عندنا و هو يقول بعكسه, له ان التباين اثره في انقطاع الولاية, و ذلك لا يؤثر في الفرقة كالحربي المستأمن والمسلم المستأمن, اما السبي فيقتضى الصفاء للسابي و لا يتحقق الا بانقطاع النكاح, و لهذا يسقط الدين عن ذمة المسي, و لنا: ان مع التباين حقيقة و حكما لا ينتظم المصالح, فشابه المحرمية, والسبي يوجب ملك الرقبة, و هو لا ينافي النكاح ابتداء, فكذلك بقاء فصار كالشراء. (كتاب النكاح, باب نكاح اهل الشرك: 2-347)

ج- قيود و شروط الاتفاقية و الاحترازية:

و اذا قذف الرجل رجلا محصنا او امرأة محصنة بصريح الزنا و طالب المقذوف بالحدّو حدّه الحاكم ثمانون سوطا ان كان حرّا

(كتاب الحدود - باب حد القذف: 2-529)

و ان طلق الرجل امراته طلاقا بائنا او رجعيًا او وقعت الفرقة بينهما بغير طلاق, و هي حرة من تحيض, فعدتها ثلاثة اقراء

(كتاب الطلاق, باب العدة: 2-422)

The Ta'leel of Ahkaam-ul-Muta'adadah.

مثال اللف والنشر مرتب

و ان قدر على القيام, و لم يقدر على الركوع والسجود, لم يلزمه القيام ويصلي قاعدا يؤمي ايماء لان ركنية القيام للتوسل به الى السجدة لما فيها من نهاية التعظيم, فاذا كان لا يعقبه السجود لا يكون ركنا فيتخّر و الا فضل هو الايماء قاعدا لانه اشبه.

(كتاب الصلاة, باب صلاة المريض: 1-162)

مثال اللف والنشر غير مرتب

و من قال لنسوة له: هذه طالق او هذه و هذه, طلقت الاخيرة, و له الخيار في الاولين, لان كلمة او " لاثبات احد المذكورين , و قد ادخلها بين الاولين, ثم عطف الثالثة على المطلقة, لان العطف للمشاركة في الحكم, فيختص بمحله , فصار كما اذا قال : احداكما طالق و هذه. (كتاب الايمان -باب اليمين في العتق والطلاق:2-499)

التصحيح الصريحى والتزامى

أ- هو الصحيح, هو الاصح وغيره

ب- كذا فى ظاهر الرواية, كذا فى رواية الاصول , كذا فى النوادر او نوادر الرواية

The former is connected with Tasheeh Sareehi, while the later is connected with Tasheeh Iltizaami.

However, to understand both of the above it is necessary that we understand the “Tabaqat-ul-Fuqaha” and “Tabaqat-ul-Masaail”.

Tabaqat-ul- Fuqaha⁷

1	مجتهدين فى الشرع	Those Fuqaha which directly draw out the Usool, Kulleyat and Furoo'aat and Juz'eeyaats from the four sources of proof. They do not make anyone's Taqleed in Usool or in Furoo.
2	مجتهدين فى المذهب	Those that make Taqleed of their teachers in Usool and Kulleyat; however, they differ in the Juz'eyaats.
3	مجتهدين فى المسائل	Those Masaail which are not explicitly mentioned in the Mazhab, their rulings are drawn out by using the laws set out by the Mujtahedeen.
4	اهل التخرج	Those Fuqaha which do not have the ability of Ijtihaad, however, due to keeping Mahfooz the Usool and Furoo they have the ability to make ta'yeen and tafseel of a Zu-Wajhaen and Mujmal view, and they are able to make Taf'ree of new Masaail from the Usool and Furoo of the Mujtaheden.
5	اهل الترجيح	Those Fuqaha which give Tarjeeh (preference) of some narrations of the Mazhab over others.
6	اصحاب التمييز	These are those who have the ability to differentiate between the strong and weak narrations of the Mazhab.
7	General Fuqaha	

The author of Hidayah was from the second group; however, it had become famous that he belongs to the fifth group. His Tasheeh is of two types; Tasheeh Sareehi and Tasheeh Iltizaami.

Five levels of Tasheeh Sareehi:

1) A word which denotes towards Ijmaa.

عليه عمل الامة, عليه عمل اليوم وغيره

2) The words of Fatwa:

⁷ Refer to المذهب الحنفى لشيخ احمد بن محمد نصير الدين النقيب Pg 157-Maktaba Abu Hurairah Kharod, India.

عليه الفتوى, و به يفتى

3) The words of Fatwa without Hasr.

يفتى عليه , الفتوى عليه

4) Tasheeh with the Ism Tafdheel.

هو الاظهر , هو الاوجه , هو الاصح

5) Tasheeh without Ism Tafdheel.

الصحيح , هو الظاهر , عليه الاعتماد وغيره

Five levels of Tasheeh Iltizaami:

1) Taqdeem and Ta'kheer.

تقديم القول الراجح و تاخير المرجوح

The above is the way of Fatawa Qadhi Khan and Multaqal Abhur.

تأخير الراجح و تقديم المرجوح

The above is the way of the remaining books of Fiqh.

The author of Hidayah adopts both of the above two ways.

2) Ta'leel and leaving Ta'leel.

ذكر القول الراجح مع دليله و ذكر المذهب المرجوح بلا دليل

3) Ta'leel and the answer to the Ta'leel.

ذكر ادلة القولين و الجواب عن المرجوح

4) Nisbat and absence of Nisbat.

The opinion which is given preference is attributed to our Mashaikh and Fuqaha or to oneself:

هذا عندنا - عليه مشايخنا - قلنا - لنا

4) كونه في المتن او كونه ظاهر الرواية

Sometimes both Tasheeh Sareehi and Tasheeh Iltizaami are mentioned together:

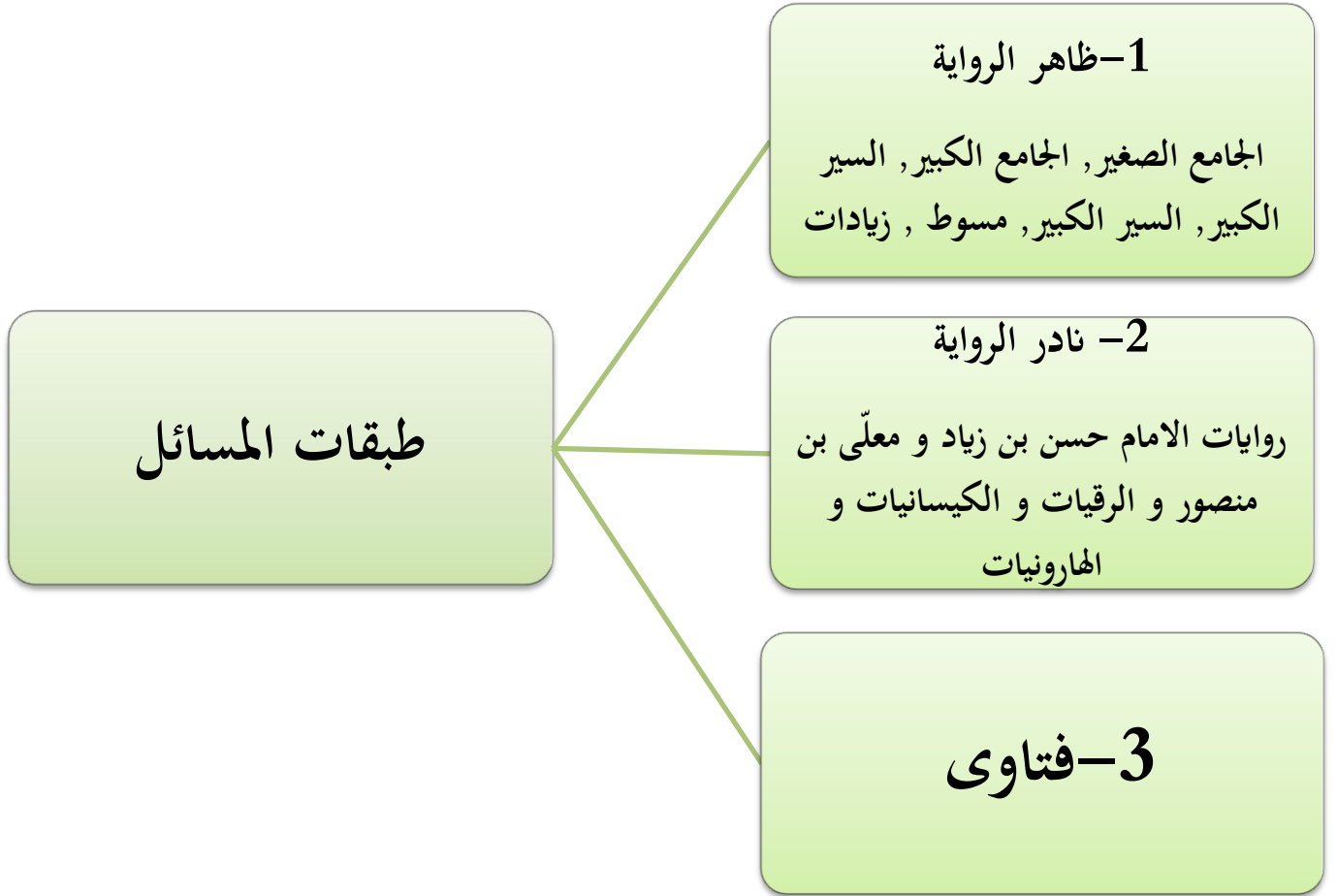
وجه قول ابى حنيفة رحمه الله و هو ظاهر المذهب و عليه الفتوى: ان الحق متى ثبت و استقر لا يسقط الا باسقاطه...

و يستحب له ان يراجعها... ثم الاستحباب قول بعض المشايخ, والاصح انه واجب, عملا بحقيقة الامر, و رفعا للمعصية
بالقدر الممكن برفع اثره و هو العدة, و دفعا لضرر طويل العدة

(كتاب الطلاق, باب طلاق السنة: 2-357)

والاصح: التصحيح الصريحى

عملا بحقيقة الامر: التصحيح التزامى-تعليلى و ترك التعليل



Note 1: The Matn of Hidayah is Hidayatul Muftadi, its lengthy commentary is Kifayatul Muntahi which is in seventeen volumes. Hidayah is the summarized version of Kifayatul Muntahi.

Note 2: The Matn of Hidayah is taken from two books without any alterations. It has taken texts from Al-Jaami' Sagheer which is from the six books and Al-Mukhtasar-ul-Qudoori which is from the four Mutoon (Qudoori, Kanz, Mukhtaar, Wiqayah).

Thus in conclusion, the author of Hidayah is from Ahl-ut-Tarjeeh and when he uses the following words than he is making Tasheeh Sareehi:

هو الاصح, هو الاشبه, هو الاوجه, هو الاظهر وغيره

When the below words are used or the other four methods are adopted than there will be Tarjeeh Dhimni:

⁸ One may refer to ناظورة الحق pg 192 and At- Tasheeh pg 26- DKI for a detailed discussion.

كذا في ظاهر الرواية, كذا في رواية الاصول

A few miscellaneous terminologies:

لما تلونا	Indication towards an Ayat which had been mentioned previously.
لما روينا	Indication towards a Hadeeth which had been mentioned previously.
لما ذكرنا, لما بينا	Indication towards a Logical Daleel, however, لما could indicate collectively towards Kitabullah, Sunnat and logical proofs.
عند	For making Naql of the Mazhab, and عن is for Naql of a Qawl.
اذا ثبت هذا	تفريع الفرع على الاصل
و على هذا	تفريع على الاصل او على الفرع
لهذا - لاجل هذا	التعليل من وجه او التفريع من وجه
كذا قالوا	الختلاف المشايخ
قال مشايخنا	علماء ما وراء النهر

Two important principles in order to solve the book:

1- التجزية و التحليل

One should look carefully at the Quyood Ittifaqiya, Ihtiraaziya, Mafhoomul Muwafiq and Mukhalif; also one should look towards the examples which are connected to the Taf'reaat whether they are Laf wa Nashr Murattab or Ghair Murattab.

و من قال..... "على المشي الى بيت الله تعالى او الى الكعبة" فعليه حجة او عمرة ماشيا...

(كتاب الايمان, باب اليمين في الحج: 2-501)

In the above text, two conditions which make Hajj necessary have been mentioned:

1) على الخروج او الذهاب على is said and not

2) The words الى بيت الله are said, if the words الى الحرم are said than the Nazr will not be Laazim.

The next two texts are making Ihtiraaz of these two Quyood (restrictions) in the sequence of Laff wa Nashr Murattab:

(1) و لو قال " على الخروج او الذهاب الى بيت الله تعالى, فلا شيء عليه"

(2) و لو قال على المشي الى الحرم او الصفاء والمروة فلا شيء عليه " (2-502)

In the first Mas'ala the second condition is mentioned and not the first, while in the second Mas'ala the first condition is found and not the second.

2- Understand the Ma'na Muraady (translation which focuses on the purpose).

Sometimes an "Ism Khaas" is mentioned in the text, however, the meaning of this word is not merely the translation but rather this Ism Kaas is an example of an Aam (general) meaning and the real object is the "Mafhoom Kulli" which is hidden. In such occasions, rather than translating such texts one should expound on the Ma'na Muraadi.

و من استأجر ارضا ليزرعها حنطة , فزرعها رطبة, ضمن ما نقصها و من دفع الى خياط ثوبا ليخيطه قميصا بدرهم فخاطه

قباء ان شاء ضمنه قيمة الثوب و ان شاء اخذ القباء و اعطاه اجر المثل (3-301)

فزرعها رطبة means:

خلاف الى البشر او خلاف من كل وجه

فخاطه قباء means:

خلاف الى الخير او خلاف من وجه

بين التضمنين و اجر المثل In the first there is Dhamaan Mutlaqan and in the second there is a choice

و بيع الرطب بالرطب و بالتمر

The Ma'na Muraadi of this sentence is the selling of an item in exchange of another item which is the same Jins before any change or any natural change.

The meaning of بيع الحنطة بالحنطة والدقيق is to sell something in exchange of its same Jins

قبل تغير او بعد تغير صناعي و على هذا القياس

Usool-ul-Fiqh and Qawaaid-ul- Fiqh

The difference between the above two terms is that the Ahkaam-ul- Far'eya are not derived directly from the Usool-ul-Fiqh, but rather a law is derived from the Nass through the assistance of these principles. On the contrary, it is possible to draw laws directly from the Qawaaid-ul-Fiqh.

For example the Asl الامر يدل على الوجوب does not indicate towards the Wujoob of any matter

صيغة صارفة عن الوجوب directly, but rather a Nass requires a Segha of Amr in which there is no صيغة صارفة عن الوجوب

On the contrary, the Fiqhi Qa'idah لا يزول بالشك can directly be used in order to determine the law of a person who has Yaqeen of Taharat and thereafter has doubt in Hadath, in this case his Taharat is intact and there is no need for a new Wudu.

There are also six other differences which are mentioned below:

(1) من جهة الاستمداد

The science of Usool-ul-Fiqh has elements of Ilm-ul-Kalam, Ilm-ul-Arabeya and Ahkaam-us-Shar'eya, while the Qawaid Fiqhiya is taken out from the Adilla Shar'eya, the general Maqasid (objects and purposes) of Shariat and from the Far'ee Mutashabih Ahkaam.

(2) من جهة التعلق

The Usool have relation with the Adilla Tashre'eya while the Fiqhi Qawaid relate to the condition of the Mukallaf. For example the two Qa'idah's:

النهي يدل على التحريم

العادة محكمة

The first is a principle of Fiqh which relates to every single Daleel of Shariah which comprises of a Nahi. The second is a Qa'idah of Fiqh which relates to "Aadat" i.e it relates to the Fael of the Mukallaf.

In other words, if the Maudoo of the Mas'ala is the Daleel, it's Nau or its portion and the Mahmool is the Hukmus Shar'ee than it will be a Qa'idah of Usool.

If the Maudoo of the Mas'ala is a Fael of the Mukallaf and the Mahmool is the Hukmus Shar'ee than this is from the Fiqhi Masail, this is whether the Maudoo is a Juz'ee كالفروع or a Kulli كالقواعد

الفقهية

(3) من جهة الاستعمال

The laws of Usool are من حيث اثبات شرعية الاحكام and they are used in a way to establish the the proofs and Istinbaat. The Qawaid Fiqheya are used to gather various Masail under one Illat and one Hukm.

(4) من جهة المستفيد منها

Only the Mujtahid takes benefit from the Usool, by which he derives laws from the Adilla; while the Mujtahid, Mufti, Qadhi and Muta'allim may all take benefit from the Qawaid of Fiqh.

(5) من حيث التقدم و التأخر

The Usool are the main pillar in founding the Ahkaam and deriving the Ahkaam. Thus it is understood ^{هنا} that these Usool are Muqaddam over the Furoo because the Furoo are based on the Usool.

The Qawaaid of Fiqh are utilised to make Taqreer of the Ahkaam which are already established and to gather the dispersed Masail in one place, in this aspect the existence of the Qawaaid come after the Furoo.

(6) من جهة توقف كل منهما على الآخر في استنتاجها

The Usool are not dependent on any Qawaaid of Fiqh in order for them to be established; however, on the contrary, the Qawaaid of Fiqh are dependent on the Usool to be established Nateejan.

(ابن الملقن, عمر بن علي بن احمد الانصارى: الاشباه والنظائر: 1-19,20)

كل فقه لم يخرج على القواعد فليس بشئ (الامام القرافى)

من ضبط الفقه بقواعده, استغنى عن حفظ اكثر الجزئيات, لاندراجها في الكلليات (الامام القرافى)

Refer to the below Qawaaid from Al-Majalla. The Qawaaid in red are those which are found in both Al-Ashbah wan Nazaair and in Al-Majalla.

المادة (1) الأمور بمقاصدها

المادة (2) العبرة في العقود للمقاصد والمعاني لا للألفاظ والمباني

المادة (3) اليقين لا يزول بالشك

المادة (4) الأصل بقاء ما كان على ما كان

المادة (5) القديم يترك على قدمه

المادة (6) الضرر لا يكون قديماً

المادة (7) الأصل براءة الذمة

المادة (8) الأصل في الصفات العارضة العدم

المادة (9) ما ثبت بزمان يحكم ببقائه ما لم يوجد المزيل

المادة (10) الأصل إضافة الحادث إلى أقرب أوقاته

المادة (11) الأصل في الكلام الحقيقة

المادة (12) لا عبرة للدلالة في مقابلة التصريح

المادة (13) لا مساغ للاجتهاد في مورد النص

المادة (14) ما ثبت على خلاف القياس فغيره لا يقاس عليه

المادة (15) الاجتهاد لا ينقض بمثله

المادة (16) المشقة تجلب التيسير

- المادة (17) الأمر إذا ضاق اتسع
- المادة (18) لا ضرر ولا ضرار
- المادة (19) الضرر يزال
- المادة (20) الضرورات تبيح المحظورات
- المادة (21) الضرورات تتقدّر بقدرها
- المادة (22) ما جاز لعذر بطل بزواله
- المادة (23) إذا زال المانع عاد الممنوع
- المادة (24) الضرر لا يزال بمثله
- المادة (25) يتحمل الضرر الخاص لدفع ضرر عام
- المادة (26) الضرر الأشد يزال بالضرر الأخف
- المادة (27) إذا تعارض مفسدتان روعي أعظمهما ضررا بارتكاب أخفهما
- المادة (28) يختار أهون الشرين
- المادة (29) درء المفاسد أولى من جلب المنافع
- المادة (30) الضرر يدفع بقدر الإمكان
- المادة (31) الحاجة تنزل منزلة الضرورة عامة أو خاصة
- المادة (32) الاضطرار لا يبطل حق الغير
- المادة (33) ما حرم أخذه حرم إعطاؤه
- المادة (34) ما حرم فعله حرم طلبه
- المادة (35) العادة محكمة
- المادة (36) استعمال الناس حجة يجب العمل بها
- المادة (37) الممتنع عادة كالممتنع حقيقة
- المادة (38) لا ينكر تغير الأحكام بتغير الأزمان
- المادة (39) الحقيقة تترك بدلالة العادة
- المادة (40) إنما تعتبر العادة إذا اطردت أو غلبت
- المادة (41) العبرة للغالب الشائع لا للنادر
- المادة (42) المعروف عرفا كالمشروط شرطا
- المادة (43) المعروف بين التجار كالمشروط بينهم
- المادة (44) التعيين بالعرف كالتيعين بالنص
- المادة (45) إذا تعارض المانع والمقتضي يقدم المانع
- المادة (46) التابع تابع
- المادة (47) التابع لا يفرد بالحكم

المادة (48) من ملك شيئاً ملك ما هو من ضروراته

المادة (49) إذا سقط الأصل سقط الفرع

المادة (50) الساقط لا يعود كما ان المعدوم لا يعود

المادة (51) إذا بطل شيء بطل ما في ضمنه

المادة (52) إذا بطل الأصل يصار إلى البدل

المادة (53) يغتفر في التوابع ما لا يغتفر في غيرها

المادة (54) يغتفر في البقاء ما لا يغتفر في الابتداء

المادة (55) البقاء أسهل من الابتداء

المادة (56) التبرع لا يتم إلا بقبض

المادة (57) التصرف على الرعية منوط بالمصلحة

المادة (58) الولاية الخاصة أقوى من الولاية العامة

المادة (59) إعمال الكلام أولى من إهماله

المادة (60) إذا تعذرت الحقيقة يصار إلى المجاز

المادة (61) إذا تعذر إعمال الكلام يهمل

المادة (62) ذكر بعض ما لا يتجزأ كذكر كله

المادة (63) المطلق يجري على إطلاقه إذا لم يقم دليل التقييد نصاً أو دلالة

المادة (64) الوصف في الحاضر لغو وفي الغائب معتبر

المادة (65) السؤال معاد في الجواب

المادة (66) لا ينسب إلى ساكت قول لكن السكوت في معرض الحاجة بيان

المادة (67) دليل الشيء في الأمور الباطنة يقوم مقامه

المادة (68) الكتاب كالخطاب

المادة (69) الإشارات المعهودة للأخرس كالبيان باللسان

المادة (70) يقبل قول المترجم مطلقاً

المادة (71) لا عبرة بالظن البين خطؤه

المادة (72) لا حجة مع الاحتمال الناشئ عن دليل

المادة (73) لا عبرة للتوهم

المادة (74) الثابت بالبرهان كالثابت بالعيان

المادة (75) البيئة على المدعي واليمين على من أنكر

المادة (76) البيئة لإثبات خلاف الظاهر واليمين لبقاء الأصل

المادة (77) البيئة حجة متعدية والإقرار حجة قاصرة

المادة (78) المرء مؤاخذ بإقراره

المادة (79) لا حجة مع التناقض لكن لا يحتل معه حكم الحاكم

المادة (80) قد يثبت الفرع مع عدم ثبوت الأصل

المادة (81) المعلق بالشرط يجب ثبوته عند ثبوت الشرط

المادة (82) يلزم مراعاة الشرط بقدر الإمكان

المادة (83) المواعيد باكتساب صور التعاليق تكون لازمة

المادة (84) الخراج بالضمان

المادة (85) الأجر والضمان لا يجتمعان

المادة (86) الغرم بالغنم

المادة (87) النعمة بقدر النعمة والنقمة بقدر النعمة

المادة (88) يضاف الفعل إلى الفاعل لا إلى الأمر ما لم يكن مجبرا

المادة (89) إذا اجتمع المباشر والمتسبب أضيف الحكم إلى المباشر

المادة (90) الجواز الشرعي ينافي الضمان

المادة (91) المباشر ضامن وإن لم يعتمد

المادة (92) المتسبب لا يضمن إلا بالاعتماد

المادة (93) جناية العجماء جبار

المادة (94) الأمر بالتصرف في ملك الغير باطل

المادة (95) لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك الغير بلا إذنه

المادة (96) لا يجوز لأحد أن يأخذ مال أحد بلا سبب شرعي

المادة (97) تبدل سبب الملك قائم مقام تبدل الذات

المادة (99) من استعجل الشيء قبل أوانه عوقب بحرمانه

المادة (99) من سعى في نقض ما تم من جهته فسعيه مردود عليه

